

٥٦
 ٥٦
 ٥٦
 ٥٦

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي انا ربنا وحده قلوب الموحدين واشرف من ضياء احدثه
نفوس العارفين واراح من رياحين تجليته ارواح المتنافسين وافاض
من سجد حكمته شبيب الدلائل والبراهين علي قلوب من اراد من عباده
ان يوفقه في الدين ليسوفدوا بها في ظلمات الافكار انوار اليقين
فزين بنجوم كتابه صدور العالمين وبازهار احكامه مسامع العالمين **وصلي**
الله وسلم علي الختم الاتم والعلم الاقدم صاحب الكتاب الكريم وانك لعلي خلق
عظيم محدّد المقامات بل عرش الكمال امام الثقلين بل زمن الكونين
منظهر كل زبر وكتاب بل سر وائتناه الحكمة وفصل الخطاب فهو الكتاب
الجامع والنور الساطع مبدء الادوار ومنتهى الاخبار النبي في عالم الاطوار
الكاشف عن عالم الاسرار بجوامع الكمالات وكوامع الاشارات لجميع الاحكام
والكمالات فكشف قناع الاتفاق عن آيات محكمات هن ام الكتاب واخر
متشابهات هن رموز الخطاب فرفع الحجاب في البين وازال الغطاء عن
العين فصارت شوائب التوحيد والاحكام كستان طلفت ازهارها من
الاحكام ليجني منها لبايا المرام كل من التواضع والقوام فلم يرفع الحجب عن
عروس التوحيد ولا النجاب عن جمال التمجيد الابليغات شرعة الانوار وضياء
كتابها الاشهر الذي كل كلمة منه بحر لآل التوحيد وكل حرف منه صدف
لجواهر التمجيد فقد استخرج طي الحكامه المرام كل لبيب وفي نشر احكامه لكل

مقصد

مقصد عجيب فمن ظواهر كلامه يفهم الاحكام ومن بواطن الفاظه يستنبط المرام
التي لا يحوم حول خباياها الا وهام ولا يصيد بها شبكة الافلام مع كونه اميناً
لم يتعلم لذي الانام لاخذه الكمال من الحكيم العلّام وان توسط في وجهه بعض
من الكمالات الكرام الذين راجعوه في استنباط رموز الايمان والاحسان
والاسلام **فصلى الله وسلم عليه** صلوة وسلاماً دائماً بين يدوام الملك العلّام
وعلي اله وصحبه الذين قادوا زمام الانام في محفة الاسلام الي دار السلام
وبعد فلما اشرفت من مشارق التوحيد شمس العرفان واطلقت من
مطالع اللاهوت افقار الايمان فاضلت خوافي القلوب بلوامع الاحسان
وتجلت في مشكيات الناسوت التي فيها مصباح الجبروت في رجاية الوهبوت
الموقدة بنيت الرحوت الذي لا في شرقي بحث الذات ولا في غربي مظاهر
الصفات كذا لك بدوران فلك الكمالات من مشارق الحقيقات ومقار
الندفقات بلمعات ما نطق به الخطاب واشارات ما بينه الكتاب
سورة الاخلاص التي هي للتوحيد اساس فرائدا ان تشير الي بعض مواضعها
وان ترفع الحجاب عن بعض كنوزها ليرجع اليها كل لبيب ويستفاد منها كل
عجيب لكونها كنز امن كنوز القرات بل موجا من عمان العرفان نطقت
بغويصات الاحكام وافضحت عن مشكالات المرام لم يحجم حول ما فيها الراسيل
والدفاتر ولم تات بمثل ما فيها من الدرر والجواهر فصارت خلاصة لاهل
الاخلاص وزينة لارباب الانفاس وسميتها زبدة الانفاس في تفسير
سورة الاخلاص **وجعلناها** هدية لغيره الشريف ووصلة لبابه المنيف
لعل الله يفتح لي من بركاته مغلفات الابواب ومشكالات الخطاب سيما في
يوم الحساب والمرجوع من يطالع علي ما فيها من السيئات ان يدرها باحسن
الحسنات فهل جزاء الاحسان الا الاحسان وهي مشكولة علي مقصد وخمسة مسائل
ومبينة باحسن المدارك نفعتنا الله ما ياكلها اجنوت عظيم وزادنا في اياكم

سورة الاخلاص

القرب لديه أنه خير مثول ومجيب كل ما مول والله الهادي للعباد
 والموفق لسبيل الرشاد **فيقول** أفقر الخلق إلى الله المذنان في تاريخ
سيفلوث في أو آخر **رمضان** محمود بن عباس بن سليمان **المقصود**
 الأول في فضائل القرآن مع بعض ما يتعلق بهذه السورة من جواهر
 الحرفات التي لم يسمع بمثلكها إلا ذات وكبر سيج بنحوها إلا ذهات **اعلم**
 أن للقرآن فضائل لا تحصى **ولذلك** جاء في الحديث خير كرم من تعلم القرآن
 وعلمه **يسهل** بما فيه ويتخلق بما احتوى عليه فيكون أفضل من غيره الحديث
 أن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه **فيتطيب** ظاهرا وباطنا ويطيب غيره
 الحديث **مثل** الذي يقرأ القرآن **أي** ويعمل به **كالأثر** طعمها طيب وريحها
 طيب **والذي** لا يقرأ القرآن **أي** كمن يعمل به **كالأثر** طعمها طيب ولا يريح
 لها **ومثل** الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الرجحانة ريحها طيب وطعمها مر
ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنثلة طعمها مر ولا يريح لها **وذلك**
 لأنه كلام الله المنزل على أكمل رسله المعجز لكل من يتصدى لمعارضته الباقي
 ببقائه فلا يتعلق بذيله غبار النسخ والتخريف فهو وإن كان كغيره من
 الكتب الإلهية لكنه متميز عنها بمثل ذلك لما قالوا إن الوحي الإلهي بل مطلق
 الفيض يكون على حسب القوابل **فلما** كان هو صلى الله عليه وسلم **أكمل** من عذاه
 تفاوتت الكتب على تفاوتها **كان** وحيد المنزل عليه أكمل مما نزل على غيره فبدل تفاوتت الكتب على تفاوت
 الرسل بل وتفاوتت السور والآيات القرآنية يدل على تفاوت أحوال الله
 صلى الله عليه وسلم **فايات** **الجمال** نزلت عليه وهو في بسطة وآيات
الجلال نزلت عليه وهو في قبضة **ولذلك** تفاوتت الآيات والسور في
 الفصاحة والبلاغة والأخبار عن المغيبات والاشتمال على دقائق الحكم
 سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن **ومن** **شرقا** والذي نفيه بيده أنها أي سورة
 الاخلاص **تعدل** ثلث القرآن **وفي رواية أخرى** ثلث القرآن **وزاد** أي

المقصود الأول في فضائل القرآن

تفاوتت الكتب على تفاوتها

مطلب آيات الجلال وآيات الجلال

سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن

في روايته

في روايته **واعطي** من الأجر حسنة بعدد من أشرك بالله وأمن بالله **وفي**
 رواية أخرى من قرأ قل هو الله أحد مرة واحدة أعطي من الأجر مكن آمن
 بالله وملائكته وكتبه ورسله **واعطي** من الأجر مثل ما نثر شهيد **وفي رواية**
أبي سعيد الخدري **أبهر** أحد كثر أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة **فتش** ذلك
 عليهم **فقالوا** أينما يطبق ذلك **يا رسول الله** **فقال** الله الواحد الصمد
 ثلث القرآن **أي** وتتمه ذلك الثاني **وبهذا** الجمع بين الحديثين المذكورين
وقال أيضا **إذا نزلت** تعدل نصف القرآن **وقل** هو الله أحد **تعدل** ثلث
 القرآن **وقل** يا أيها الكافرون **تعدل** ربع القرآن **والنصر** تعدل ثلث
 القرآن **رواية أخرى** تعدل ربع القرآن **وروي** أن جبريل عليه السلام
قال هذا أبو ذر قد أقبل **فقال** له النبي صلى الله عليه وسلم **أعز فونه** **قال**
هو شهر عندنا من عندكم **قال** بماذا **قال** لصفوه في نفسه وكثرة قرا
قل هو الله أحد **قال** أنشئ كنافيتوك فطلعت الشمس ما لها شعاع
 وضياء ما رأيناها على تلك الحالة قط قبل ذلك فتعجب كلنا من ذلك
فنزل جبريل **فقال** أن الله أمر أن ينزل من الملائكة سبعون ألف ملك
 يصلون على معاوية بن معاوية **فهل** لك أن تصلي عليه **ثم** ضرب بجناحه
 الأرض فزال الجبال وصار النبي صلى الله عليه وسلم **كانه** مشرف عليه
فصلى هو وأصحابه عليه **ثم قال** بهر بلغ ذلك **قال** كان يحب سورة الاخلاص
وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم **دخل** المسجد فسمع رجلا يدعو **ويقول**
استكبر يا الله يا أحد يا محمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
 أحد **فقال** لم يغفر لك ثلاث مرات **وعن سهل بن سعد** أنه جاء رجل
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم **يشتكى** إليه فقوة **فقال** له إذا دخلت بيتك
 فسلم أن كان فيه أحد وإن لم يكن فيه أحد فسلم على نفسك **وأقر** قل
 هو الله أحد مرة واحدة فغفر الرجل فادركه عليه **وقال** صلى على

فضل إذا نزلت
 فضل قل يا أيها الكافرون
 سورة النصر
 آية الكرسي
 فضائل سورة الاخلاص

في روايته

في روايته

جبرائيل وعنه ان رجلا كان يقرأ في صلاته قل هو الله احد فشهده
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اني اجها فقال جبر
قراءة سورة الاخلاص في المنام اياها يدخلك الجنة وقيل من قرأها في المنام اعطي التوحيد وكثرة
ذكر الله وكان مستجاب الدعوة وكذلك وردت فضائل كثيرة لكثير من
السور والآيات تفصيلا واجمالا منها قوله صلى الله عليه وسلم لقد
انزلت علي الليلة سورة لم يحب الي من اطلقت عليه الشئ ثم قرأ
انا فتحنا لك فتحا مبينا حين سألته عمر رضي الله عنه ذلك مرات عن
شيئ فلم يجبه قال فخرت بعيري حتى كنت امام الناس فسمعت
صارخا يصرخ فبحث اليه عليه الصلوة والسلام فقرأها علي ولعل كان
في ذلك اشارة الى ان الدين سيفتح على يديه رضي الله عنه وقد
كان كذلك على ما بين في كتب السير ومنها قوله صلى الله عليه وسلم
لا سيد بن حضير وكان يقرأ من الليل سورة البقرة وفي رواية اخرى
سورة الكهف ففشيته سجادة فيها مثل المصباح في آت منها فوسه
انذري ما اذاك قال لا قال تلك الملائكة دنت بصوتك وتوفاه
لا صحت ينظر الناس اليها لا تتواري منهم وفي رواية اخرى قال تلك
السكنة نزلت بالقرآن وفي اخرى لها وجه كوجه الانسان وبالجمل
في الحديث اشعار بجواز رؤية الملك ومثله لكن حديث ربط الكهف
على السارية بل وقوعها لغير النبي صلى الله عليه وسلم ايضا قيل مطلقا
وقيل بشرط ان يتشكل بغير شكله الا في وقيل للولي مطلقا وغير
بعد التشكل ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ آيتين من آخر سورة
البقرة في ليلة كفتاه ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لا يهرق حتى
قص عليه ما جرى بينه وبين من يحشو من طعام الصدقة فتروكه
على ان لا يعود ويعلمه شيئا فقال له اذا اويت الى فراشك فاقرأ

قراءة سورة الاخلاص في المنام

فضل سورة الفتح

سورة البقرة

سورة الكهف

اشعار بجواز رؤية الملك

قراءة آية الكرسي عند النوم

آية الكرسي

آية الكرسي لا يزال معك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى
تصبح صدقك وهو كذوب ذاك شيطان وفيه ما يبذل ما قد منا من
جواز رؤية الجن لكون الشياطين صنفان مع عدم القائل الفرق
قوله عليه الصلوة والسلام وهو كذوب معناه من دأب الكذب فلا يقتر
حق بصدقه ولا تقرا ما يوصيك به من حيث انه يرضيك به لانه
لا يفارقه وسبعة الاوقات ومن ثم قال عيسى عليه السلام قل لا اله الا الله
قال اقول لا اله الا الله اخذ من الله لا منك وبهذا ظهر
الحكمة اخراج آدم عليه السلام من الجنة لما اخذ بقول عدوه مع اجتهاده
في تناوله من الشجرة الموجب للاجر اللنا في الاخطا طربته فلو اخذ
منها باجتهاده قبل ما وسوسه عدوه لما جرى عليه ما جرى ولكن الله
غالب على امره وبالجمل ليس في هذا الحديث كآية والله يشهد ان
المنافقين لكانون حجة لمن اعبر والكذب موافقته للاعتقاد
او في الفترة له مع استلزامه لصرف الياهل المنكر لحنية الدين ولا
يقول بذلك عاقل فضلا عن عالم ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لا ي
تعيد بن المعلى حين سألته عن اعظم سورة في القرآن الحمد لله
رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته وحي ان
ابا سعيد الخدري رقبها سلم لما لد عند الفقرب فقرأ قوله ثلثين
لشاة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وما كان يدريه انها رقية اقسموا
واضربوا الي بسهم وفي هذين الحديثين فوائد منها ان القرآن ومثله
الكتاب والفرقان مشرك بين جميع القران وبين ابعاضه التي هي
المسور بل وبين ما يقوم بذاته عز وجل على خمسة الشياء ما قام بذاته
وما هو في علمه وما هو في حفظ القاري وما هو في عاقله وما
يكتب في الصحيفة والاولون منها اذ يقرأ في جوارحه

4

جواز رؤية الجن
من اهل الشيطان الكذب فلا تقتر

فضل سورة الفاتحة

مطلب القران والكتاب والفرقان

على خمسة اشياء

آية الكرسي

اختاره صاحب الخواص من قدم ما عدى النفس والحفظ والقرأة
والكتابة صادقة والحفوظ والمقروء والمكتوب عنده قديم **ومنها**
خروج التسمية عن السورة وبه اخذ بعض من الفقهاء وعورض
بحديث لم يثبت واخي هروية **ومنها** جواز الرقي وحل اجزائها
ولو كانت اكثر من الشقة لكونها تامة للمنفعة **وما ورد في**
فضل المصونات **ما روي** عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان اذا آوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث
فيهما فقرأ فيهما قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ
برب الناس ثم يسبح بهما ما استطاع من جده يبدء بهما على
رأسه ووجهه وما قبل من جده يفعل ذلك ثلاث مرات **وفي**
هذا الحديث تأييد لما مر من جواز الرقي بل واستحبابا به اذا كان
بما استرق به رسول الله صلى الله عليه وسلم من جواز النفث فيما
يرقى فيه كيف **وقد روي** انه عليه الصلاة والسلام اشتكى فقرأه جبريل
عليه السلام **فقال** بسم الله ارقيك من كل شئ يؤذيك والله شفيك
قال ابن عباس رضي الله عنهما **كان** رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعلمنا من الاوجاع كلها والحمى **بسم الله** اكره اعوذ بالله العظيم من
شئ كل عرف يمارو ومن شر حر النار **وقال** ايضا من دخل على مريض
لم يحضر اجله فقال اسأل الله العظيم رب العرش العظيم ان يشفيك
سبع مرات يشفيه الله عز وجل **وعن** علي رضي الله عنه **كان النبي**
صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض يقول اذهب الياس رب
الناس اشفي انت الشافي لا شافي الا انت **وايضا** كان يعوذ
الحسين **بسم الله** عند كل بكلمات الله التامة من كل شئ واهامة
ومن كان لامة قالا هكذا كان يحب ابراهيم يهودا بنينا سماعي

جواز الرقي وحل اجزائها

فضل المصونات

مطلب
ما يقرأ للرقي والوجع

بسم الله الرحمن الرحيم

الاستشفاء

واسحق

واسحق **وقال** لعثمان بن ابي العاص وكان به وجع شديد اجعل يدك 5
اليمنى عليه فقل بسم الله اعوذ بعزة الله وقدرته ومن شر ما اجد سبع
مرات ففعل فشفي **وايضا** كان اذا نزل في سفره منزلا يقول يا ارض
ربي وربك الله اعوذ بالله من شرك وشركائك وشرك ما يخرج منك
وشرك ما يدب عليك واعوذ بالله من اسد واسود وحية وعقرب ومن
شرك اكن البلد ووالد وما ولد **وبالجمل** وردت جملة من الاخبار
بفيد القدر انك شرك بينها المتواتر في جواز الرقي والنفث فيها فلا
وجه لمن منع الرقي مستدلا بما روي عن جابر انه نهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الرقي وبما روي ان الله عباد الا يكتفون ولا يترقبون وعلى
رهبهم يتوكلون **وبما روي** انه لم يتوكل على الله من اكنوى واسترقى
لانه اجيب بانه نهى عن الرقي لجهولة التي لا يعرف ما لها وما لا مكان
له اصل موثوق به فلا ينبغي عنه بل يجب ان يرقى به **حديث مسلم** عن
عوف بن مالك **ان النبي صلى الله عليه وسلم** قال اعرضوا علي رقاكم
لا بأس بالرق ما لم يكن فيه شرك فالرق والنفث جائزان اجماعا
وتوفي حق الغير **حديث** عائشة رضي الله عنها **كان** رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينفث على اذا اشتكى بالمصونات ويمسح بيده فليما اشتكى في
مرضه الذي توفي فيه طفت نفث عليه بالمصونات التي كان ينفث
بها على نفسه خلافا لعكرمة قال لا ينبغي للرقي ان ينفث ويمسح ويعوذ
وقال ابراهيم كانوا يكرهون النفث في الرقي **وقال** الضحاك عن ابيه
لا نفث علي واجيب بمثل ذلك وبما يودي بالتنقيط الى نفرة طبع
المنفوث فيه **واما** التداوي **فقد** رخصه **محمد بن ابي** رضي الله عنه
للصبيان ونهى عنه غيره **مطالع** **حديث** من علم على غيره من كل اية
وانك لما راى ابن مسعود رضي الله عنه من ابيها في مرضه

بسم الله الرحمن الرحيم

ما استدله مانع الرقي

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الرق والنفث جائزان

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

تعلق التسمية

بسم الله الرحمن الرحيم

فيها شيء من المعبودات جذبا عنيفا فقطعها لكن يحتمل ان يكون
 ذلك مما لا ينبغي حمله في نحو الخلاء **وما جاء في مدح القرآن قوله**
 صلى الله عليه وسلم **الماهر** بالقرآن مع اكرام البررة **وقوله** لا تخاسروا الا
 في اثنين رجل اتاه الله القرآن فهو يتكوه اثناء الليل واثناء النهار فهو
 يقول لو او تيت مثل ما اوتي هذا فعلت كما يفعل ورجل اتاه الله ما لا
 فهو يتفقه في حقه فيقول لو او تيت مثل ما اوتي هذا عملات فيه مثل ما
 عمل فكان لجميع القرآن سيما سورة الاخلاص فضائل لا تحصى ومناقب
 لا تحصى ولذلك عدت قرأتها بقراءة ثلث القرآن بل ثلثه على ما مر
 وذلك لان المقصود بالذات من الشرايع معرفة ذات الله وصفاته
 وافعاله **وهذه** السورة مع ايجازها ضامنة للاولى مع الاشارة الى
 الاجرين **وعند** الكافرون ربعا من حيث ان المقصود من القرآن
 الفعل والترك للقلوب والجوارح فصارت الاقسام اربعة وهي
 تبين ما ينبغي تركه من افعال القلوب فسميت مرتين لافادتهما
 براءة القلب عن ميل ما سوى الله عز وجل الا ان الاخلاص يفيد
 بخلقه الا شغف بالله ويلزمه الاعتراض عن غير الله والكافرون
 بعكس ذلك مع ان الاول يفيد براءة العبد عن كل ما لا يليق بكبريائه
 والثاني يفيد براءة القلب عن سائر المعبودات **ف سورة الاخلاص**
 كما ذكر في صدف القرآن او كما لكوكب في السماء مع ان الدليل
 العقلي دل على ان اعظم درجات العبدات يكون قلبه وجميع قواه
 مستنيرة بآثار جمال الله وجلاله **لخلاص** من هذه السورة القليلة
 الفاظها فتبقى محفوظة في القلوب معلومة للعقول فتكون
 حاضرة في كل حال مع البغلة عن عذاه من وجوه المرام
وكل من استغنى عن سائر صفات الجلال والجمال
 لم يوجد

مطلب
 ما جاء في مدح القرآن العظيم

المقصود بالذات من الشرايع

سورة الاخلاص تفيد براءة
 سورة الكافرون تفيد براءة القلب

فريد ما في قوله

ما اشتملت عليه سورة الاخلاص

لم يوجد في غيرها من سائر السور الا احد الصمد فاحدته تعالى مع
 صمدية التي تستلزم رجوع الكل اليه في حوائجهم وتفتني وجوب وجود
 المفتي لا تصافه بجميع كما لا تصار ثواب قرأتها بعد ثواب قراءة
 ثلث القرآن او ثلثيه **واما حديث** من قرأ القرآن فله بكل حرف عشر
 حسنة فلا ينبغي ذلك لجواز ان المراد اصل الثواب بدون الخصال
 التي لا تحصى بكثرة الالفاظ واستنباط الاحكام **والظاهر** ان المراد
 بالقرآن ما عدى السورة المدحوة فلا يرد لزوم مزية التي على نفسه
 وغيره **واختلفو** في الثالث هل المراد منه الثلث المعين ام لا وعلى
 التقديرين فهل يعتبر الفضل ام لا وعلى التقديرين فهل يستلزم الاخلاص
 ام لا وهل هو لكل احد او يختص ببطائفة معينة كالصحابية **ولذلك**
 اختار بعضهم السكون في مثال ذلك **منه** عبد البر **وبالجملة** في النص
 بما مثال ذلك واجب كونه ممكنا اخبر به الصادق كالثبوت والصفات
 وعذاب القبر وضغطته وسؤال منكر ونكير وتنصيح اهل الجنة في القبر
 ووزن الاعمال والخسائر والميزان والصراف والحوض والشفاعة
 بل والمعراج وذوق الجنة والنار وكون الاولى في السموات والثانية
 في الارض والاقبال الارض خيرة ياكل منها المؤمنون يوم المحشر طلوع
 الشمس من مغربها وخروج دابة الارض وظهور السفياني والمهدي
 والدرجات ونار من حضرة محمد خضر هير الى ارض المحشر ونزول عيسى
 عليه السلام وقتله للرجال وقتله للخضر حين يكذبه فيجيبه الله الظاهر
 في حياته الا ان بل وحياة الياس ايضا قتل ومثلها اصحاب الكهف
 استدلوا بالامتنع مع عدم المنافع ومن فضائل هذه السورة
 ايضا كثرة اسمائها والصفات يشهد بان كثرة الاسماء هي من مزية
 فضيلة المسمى **ومن** حكموا بكونه عليه الصلوة والسلام اشرف الانبياء
 بحكموا بكونه الرسول اشرف الانبياء عليه السلام

6
 لا ينفك عن الله تعالى

عفات

الاختلاف في الثالث المراد منه

ص

بق
 التصديق بما تخبر به الصادق

كثرة الاسماء والصفات

انبياء

بحكموا بكونه الرسول اشرف الانبياء عليه السلام

تكون اسمائه اكثر من اسماء غيره حتى بلغها بعضهم الى ألف وأما
 اسماء الله الحسنى فعلى تقدير اسرارها في تسعة وتسعين
 اسما فقد اجيب باخصار كمالات الربوبية فيها مع كونها كائنات
 يرجع اليها جزئيات شتى قبل تلك مع كثرتها راجعة الى اسم
 واحد وهو لفظة الجلالة لكونها موصوفة بالكل وليس وصف لها
 شئ منها اخذ من حديث الله ما شئ رحمة ما ظهر في الدنيا الا
 رحمة واحدة فيها يرجم كل من يرجم فيمقتضى القياس يكون له
 تعالى من الاسماء التي كل منها رحمة عظيمة اندرجت تحت ما لا
 يتناهى من جزئيات الرحمة تسعة الاف رحمة وتسعة مائة
 رحمة والى هذا يشير قوله ورحمته وسعت كل شئ لم يمكن ان يعلم
 ويخبر عنه من موجود ومعدوم وممتنع فبرحمته وجد كل ما وجد
 ويوجد وينعدم وبها يبقى على العدم كل معدوم وامتنع كل ممتنع
 فوجود الاول باظهار نور لا يحاد عليه وانعدم الثاني بانطوائه
 عنه وامتناع الثالث باستحالة اظهاره عليه كشريك الباري
 حيث يمتنع وجوده بنفسه لما سياتى من براهين التوحيد ولو
 وجد باجاده تعالى لكان مخلوقا فيمتنع ان يكون لها خالقا فقد
 رجع الكل من الاقسام الثلاثة الى افعاله الراجعة الى صفاته
 الست من علم وقدره وارادة وسمع وبصر وكلام وهي راجعة
 الى الحياة الراجعة الى الذات الاحدية الذي وجودها وهويتها
 وتخصها وتعينها متحدة بالذات ومتغايرة بالاعتبار فلما كانت
 كثرة الاسماء والالقاب انما تدل على فضيلة المسمى وكانت
 هذه السورة بمثابة على لباب التوحيد صارت قرآنها كقراءة
 ثلث القرآن على ما سيأتي بعشرين اسما كل منها يدل على ثناء
 المسيح

اسماء الله الحسنى اخصاها
 في تسعة وتسعين اسما
 ورجوعها الى اسم واحد هو
 لفظة الجلالة

في كل اسم من الاسماء
 التي هي في القرآن
 من اسماء الله الحسنى

اسماء الراجعة
 الى ص

في كل اسم من الاسماء

في كل اسم من الاسماء

مطلب
 اسماء سورة الاخلاص

المسمى بتلك الاسماء **الاول** سورة العزة لعزة ما اشتملت عليه ومن
 صدق بمضمونها **الثاني** سورة التوحيد لتجريد البحث فيها عن الاحكام
 حيث لا بحث فيها الا عن التوحيد **الثالث** سورة التوحيد كذلك
والرابع سورة الاخلاص لان من اعتقدها كان مخلصا في التوحيد
 فلا يخشى من خلود النار الا من مات عليه فلا يجمع بينه وبين اخيه
 طيب الذي خلى البحث عند **الخامس** سورة النجاة لانها تنجي صاحبها
 في الدنيا عن الشرك وفي الآخرة عن خلود النار **السادس** سورة
 الولاية لان من اعتقدها يصير من اولياء الله في مقعد صدق عند
 ملكه مقعد **السابع** سورة النسيئة لكونها وقع جوابا عن سؤال
 من قال انب لنا ربك ولانه عليه الصلوة والسلام قال لرجل من
 بني سليم يا اخا بني سليم استوي بنسبة الله خيرا مشاكلة لما
 قالوا انب لنا ربك فقال سبته بهذا وكاوا ينكرون على من
 يزيد في الانساب او ينقص فكانت نسبة الله اولى بالحقافظ عليها
والثامن سورة المعروفة لان معرفة الله تتوقف عليها وايضا
 قال لمن قرأها ان هذا عبد عرف ربه **التاسع** سورة الجملان
 قال ان الله جميل يحب الجمال فساووه عن ذلك فقال احد صحابه
 يلد ولم يولد لانه اذ لم يكن عديم النظر جاز ان ينوب غيره منا
 فلا ينحصر فيه الجمال **والعاشر** سورة المعشقة يقال تعشعش
 المريض اذا برأ ولا شك ان من صدق بمضمونها يبرأ من مرض
 الشرك والنفقات وقد قال في قلوبهم مرض **الحادي عشر** سورة
 المعودة روي انه عليه الصلوة والسلام دخل على عثمان بن مظعون
 وهو يشتكى فعوده بها وبالنسب بعدها يترك في تعوده بها
 تعودت بخير منها **الثاني عشر** سورة النصر لانها تذكرك في غيرها

جها

به

المعودة الاخلاص والين

الثالث عشر سورة الانشاس قال عليه الصلوة والسلام است
السموات السبع والارضين السبع على قل هو الله احد لان القول
بالثلاثية سبب لحزابها كما قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه
وتنشق الارض وتخر الجبال هدا فوجب ان يكون التوحيد سببا
لعمارة هذه الاشياء ولذلك قال لو كان فيهما الهة الا الله
لفدنا **الرابع عشر** سورة المائدة روي عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه تعالى قال لنبينه لما عرج به اعطيتك سورة الاخلاص
وهي من ذخاير كنوز عرشي وهي المائدة تمنع فيافي القبر ونفحات
النيران **الخامس عشر** سورة المحض لان الملائكة تحضر لاسماعها
اذ اقرئت **السادس عشر** سورة المنقرة لان الشيطان ينفر عند
قراتها **السابع عشر** سورة البراءة لانه قال لمن كان يقرؤها ان
هذا قد برئ من الشرك وقال ايضا من قرأها مائة مرة في صلوة
او غيرها كتبت له براءة من النار **الثامن عشر** سورة المذكرة لانها
تذكر العباد خالص التوحيد كالتمذكرة تذكر ما رقى فيها **التاسع عشر** سورة
النور قال الله تعالى نور السموات والارض اي منورها ولا شك انها
تنور القلب بنور الايمان وقال ان لكل شيء نورا ونور القرآن قل هو الله
احد فهو في القرآن كحدقة الانسان **العشرون** سورة الايمان قال عليه
الصلوة والسلام اذ قال الانسان **لا اله الا الله** دخل حصني ومن دخل
حصني امن من عذابي **ولا شك** ان مضمونها التوحيد **وبالجملة** فهي في
القرآن كالقلب من الانسان **وقد اختلفوا** في سبب نزول هذه السورة
على ثلاثة اقوال **الاول** ان المشركين ارسلوا اليه الصلوة والسلام
عامرينه الطفيل فقالوا له شققت عصانا وسبيت لطفنا وخالفت دين
ابائنا فانه كنت ظفيرا اعينناك وان كنت مجنونا دونناك وان كنت

مطلب
سبب نزول سورة الاخلاص

امراة زوجناكها فقال لهم لست بفقر ولا مجنون ولا هوبت امراة انما انا
رسول الله ادعوكم من عبادة الاصنام الى عبادة الرحمن وارسلوه ثانيا
فقالوا له بين جنس معبودك امن ذهب او فضة فانزل الله تعالى هذه
السورة فقالوا له لانا لانا ثمانية وستون صنما لا تقوم بحوايجنا فكيف يقوم
الواحد بحوايج الخلق **فنزلت** والصادقات صفا **الي قوله** ان الحكم لو احد
فارسلوه ثانيا فقالوا له بين لنا افعاله **فنزل قوله** ان ربكم الله الذي خلق
السموات والارض واختاره الضحك **والثاني** روي عن عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **ومعه**
كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد هذا الله الذي خلق الخلق فمن خلق الله
فغضب عليهم **فنزل جبريل عليه السلام** فكتبه **وقال** اخفض جناحك يا محمد
فنزل قل هو الله احد فلي اتي عليهم قالوا صف لنا ربك كيف عضده فغضب
اشد من الاول فاناه جبريل عليه السلام **بقوله** وما قدر الله حق قدره
والثالث روي عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قدم وفد بخيرات
من النصارى فقالوا صف لنا ربك امن زبرجد ام ياقوت ام فضة ام
ذهب فقال ان ربك ليس من شيء الا انه خالق الاشياء **فنزل قل هو**
الله احد فقالوا هو واحد وانت واحد فقال ليس كمثله شيء فقالوا زدنا
من صفته فقال الله الصمد فقالوا وما الصمد فقال الذي يصمد اليه الخلق
في حوائجهم فقالوا زدنا فنزل لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
عيسى ولم يكن له كفوا احد يريد نظير من خلقه فعلى الاول نزلت لسؤال
قريش وعلى الثاني لسؤال اليهود وعلى الثالث لسؤال النصارى ولما منع
من كونها نزلت للجموع بان اجتمعوا فسالوا معا او مربيا او بعثوا واحدا
او نفر اذ ذلك فالاصح ان تسعة وعلى الاحتمالات التسعة فالمنزلة اما
تمام السورة مرة واحدة او صدرها او لا غير تمامها ثانيا فالحتميات ثمانية عشر

ذلك في مكة

وعلى التقادير كلها فالأما مع لفظة قل أو بدونها فصارت المحتملات ستة
 وثلاثون مثل لا يخفى أنه يفهم من سؤالنا أنهم الثلاثة أنهم لم يشكوا في
 وجوده تعالى حتى يجابوا بغير هذا الجواب بل في جنسه ووجوده فيكون
 الجواب مطابقا لسؤالهم والاول في مقام أهل البسيطة والثاني في مقام
 أهل المركبة ويقع قبلهما ما الأسيدية وبينهما ما الحقيقية فالسائل
 في مثل هذا المقام ينبغي أن يستل أولاً عن اسم مطلوبه ثم عن وجوده
 ثم عن ماهيته ثم عن صفته فلما كانت الثلاثة الاول معلومة ظهر
 برغمهم الفاسد فقصده وعلى الآخر فالجواب يدل عليه مطابقة وعلى
 الثلاثة الاول التزاماً أو تضاماً فإنه قال المسؤول عنه سمي لفظة الله
 دون اللات والعزى وعزير والمسيح وغيرها وهو موجود في الخارج بذاته
 دفعا للدور والتسلسل وكنته أنه واجب الوجود والمجتمع لجميع الكمال
 والمستحق لجميع الحمد المخصوص في فرد لبيده امتناع تعدده مطلقا
 أو بعد ملاحظة براهين الوحدة ومن صفاته أنه لم يولد لحد كأي ولد
 الابوات أو لادها لان الايلاد بهذا المعنى يستلزم التماثلة التامة بين
 الاصلين والفرع والاحتياج للذين هما من خواص المحركات **انما امره**
اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون ولم يولد من احد كما ولد عزير
 وعيسى ومريم لبيده امتناع كون الولد لحدثا لها سيما بالنسبة
 لا بوجه ويلزم من مجموع ما قدم انه لم يكن له كفوا احد من حادث وقديم
 موجود ومعدوم ممكن وممتنع في شئ مما هو كمال فما من احد له كمال من
 علم وحياة وقدرة وإرادة وسمع وبصر وكلام ونصرف في شئ الا وهو
 مستند في كماله حتى وجوده من كمال الله عز وجل فوجود مطلق الخلق مطلق
 في وجوده الخلق الحق متلاش بجانبه وهاكك بالنظر اليه كونه من اطلاق
 قدرته جلا وعلا وشدة أمن شؤلات ذاته نظير استضاء جوف البيت عما

مطلب كنهه تعالى

توفد

أو قد فيه ووجد الارض مما اطلع عليه بل اقل من ذلك فالقول وان كان مبانيا
 لعل كنهه لا شك انه حشنة من حشنة وشان من شؤلاته كالكتاسية
 من الكلب والظلم من الحارب وكذلك حياة الخلق وعلمهم وقدرتهم وارا
 وسمعهم وبصرهم وكلامهم وتفرقاتهم منجولة في حياة الحق وعلمه
 وقدرته وولادته وسمعهم وبصرهم وكلامهم وتصرفاته في احوال الخلق في
 البحر واليابس بل اقل من ذلك فصار وجوده تعالى وصفاته
 وافعاله بالنسبة الى وجود الخلق واحوالهم كالهبوط بالنظر الى الكس
 وكما لو جردنا النظر الى ما هيئت الملائكة للهبوط من الجنة الى الارض
 وذلك جل وعلا غير محتاج بالخلق بل فطرهم صنفه وقدرته فيهم حيث يشاء
 تعالى في خلقه من باب الظهور لا من باب الخلق كما قال هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن فهو الاول الموجود بذاته التوحيد لجميع ما عداه والما جرد
 الذي لا يتغير ويغير كل ما سواه والظاهر الذي كل ما وجد ويوجد منه
 ظهر فكل كنهه دليل والمجموع لبا به دليل والباطن الذي لم يتقيد بخلقه
 ولم يحل في صنم ولا هو فيه مع انه لم يفارقه مفارقة الغيبوبة كما قال
وعن اقرىب اليه من جبل النور وهو معكم انما كنتم **وبالجحامة** اجمع المثلثون
 والحكام على امتناع قد اخل الجواهر بعضها في بعض والجواهر في الاعراض
 وجواز العكس وقد اخل النقطة في الخط والخط في السطح والسطح في الجسم
 المعالي والجسم المعالي في الطبيعى والصورين الجسمانية واليوعية عند الحكماء
 في الهوى دون العكس في الكمال ولا شك ان جميع ذلك هو الاله تعالى
 لا يتصور فيه فيكون معتقده ولا يقول به احد من اهل العقلة غير غلاة الر
 حيث تفوهوا فالتهم المثلثون في الاله الاثنى عشر فنقول ظهر ما بالكم
 لا تقولون به فمن هو اكل منهم كنهه كنه الصلوة والسلم كنه الخفية من
 الصوفية القائلين بوحدة الوجود يقولون بان الخلق هو باطن الذي

شاء تعالى في خلقه من باب الظهور

الكلام على الجواهر

وحدة الوجود

قد رنا لا ينكره عاقل فضلا عن فقير او مفسر او محدث او متكلم او اصولي
 فكما ما فرغ من تلك من الاشكال فهو بالنظر في كل من هذه الصفات
 الذي هو تفصيله بما لا مزيد عليه مع ان لكل قوم اصطلاحات لا يساغ
 لا تشاركها وانما التفاوت بين الاصطلاحات بحال المناصب لها بينها
 البهيمية ولا شك ان الوجود وتوابعه كونه في الواجب عن اسمه
 او غير اسمه في غيره يحرم العقل بعدم المباشرة فيه وبين غيره
 في شئ من شؤنا من ماهيته ووجوده وصفاته واسماؤه
 واقواله فكذلك شئ كل شئ بالنظر اليه تعالى فيجب ان يقال لا يوجد
 الا هو وليس في الارض غيره جديرا لا معنى ان يتفارق الاشياء غير
 ثابتة والعلم بها متحقق لما اجمع اهل الحق على ان يتفارق الاشياء
 ثابتة والعلم بها متحقق خلاف السوفسطائيين بل بمعنى ان
 ما يتفكره خلق لا يخلو من ان يكون وجوده من نفسه او وجوده
 بعض من بعض او من غيره الموجود بذاته او من غيره المحدث
 او لم يتبع وهذه خمسة احتمالات كلها متباعدة سوى الثالث اعني
 ان يكون وجود الخلق من الواجب لذاته فقد كان معدوما في نفسه
 ثم اوجده الواجب لذاته بل كان ممكنا قابلا للوجود والعدم لا يترجح
 احدهما على الاخر بدون مرجح لا يحتاج الى مرجح اخر في ترجحه فيكون
 محذوره محذورا كونه وجوده فبا اعتبار ارادة ايجاد توشق القدرة
 الالهية في وجوده فيكون موجودا حسب ارادته وباعتبار عدم
 ارادة ايجاد بل انقائه في العدم يكون معدوما سواء قلنا ان
 القدرة الالهية توشق في العدم ايضا ام لا فيكون وجود الموجودات
 راجعا اليه تعالى رجوع ظهور دون حلول لان الحال في حوالة
 ما لا يخلو من غير عكس ولو حل في شئ من خلقه

لا يخلو من غير عكس

لا يخلو من غير عكس

لا يخلو من غير عكس

لصار

قصة سراقه بن مالك

لصار الواجب ممكنا والممكن واجبا وذلك لا يتصور في الواجب تعالى
 وفي رواية اخرى انه عليه الصلوة والسلام لما خرج الى المدينة مهاجرا
 اليها اجتمعوا في دار الندوة فقالوا من يرد علينا هجرا وبائنا براسه
 نعطيهم مائة ناقة حمرا او بر سود الحرفة ومائة جارية روميه
 ومائة قوس عربية فقام سراقه بن مالك فقال انا اردته لكم تضمنوا
 لي هذه الاموال فضمنوا له فخرج خلفه صلى الله عليه وسلم فادركه
 فقال ابو بكر هذا سراقه على فرسه يا رسول الله فقال له النبي صلى
 الله عليه وسلم كيف انت يا شين الله ثا لهما فلما ادفي سلس سيفه
 على النبي صلى الله عليه وسلم فامر الارض فاخذت فرسه الى ركبتيهما
 فقال يا هجر الامان فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم فاجابه الله نحر
 طفق ان يقتله فسل سيفه على النبي عليه الصلوة والسلام فنزلت فرسه
 في الارض الى سرتها فعاين هلاك نفسه وفرسه فنادى بالامان
 وقال لا افعل بعدها شيئا فدعا له فاجابه الله تعالى فنزل عن فرسه
 وجى على ركبتيه بين يدي ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 يا محمد اخبرني عن الهك ام من ذهبام فضد ففكر راسه ساكنا فقتل
 جبريل عليه السلام بهذه السورة فقتل عن افعاله فنزل **قل اللهم فاطر**
السماوات والارض جبريل **من انفسكم ازواجنا ومن الانعام ازواجنا**
يدروكم فيه ليس كمثل شئ وهو السبع العليم فرجع سراقه وقاله
 لا اري احدا يقصدك الا اردته عنك وقيل اسلم ايضا ولا تناقض
 بين هذه وما قدمنا لاحتمال تعدد النزول نظير ما قالوا في القاعة
 نزلت مرة بمكة ومرة بالمدينة لما حولت القبلة وما قيل في الكتب
 الالهية التي قبل القراءات انها نزلت باعداد المرسلين الذين هجر
 ثلاثمائة وثلاثة عشر الفا كتب انقص من سبع ولا يتم ما قالوا في

الفرق المشهور بين النبي والرسول **اقول** وهذا الاختلاف الكثير في
سبب نزول هذه السورة ما يدل على فضيلتها **وعن** علي كرم الله
وجهه من قرا سورة الاخلاص من بعد صلوة الفجر عشرين مرة لم يصل
اليه ضرر وان جد الشيطان في اضراره وهي مكينة واربع ايات
وخمسة عشر كلمة وسبعة واربعون حرفا **وروي** انه مر على النبي صلى
الله عليه وسلم جنازة رجل فقال هل عليه دين فقالوا نعم عليه اربع
دراهم فقال طهر صلواتي عليه فاني لا اصابي على من عليه دين فنزل
جبريل عليه السلام فقال فني دينه فصل انت عليه لانه كان يقرأ
سورة الاخلاص كل يوم مائة مرة ومن قراها في عمره مرة واحدة
لا يخرج من الدنيا حتى يرى مكانه في الجنة وذلك لان اعظم درجات
العبد ان يكون قلبه مستنيرا بنور جلال الله وجماله مقتصر عليه
وهو لا يحصل الا من هذه السورة فكانت هذه السورة اعظم السور من
هذه الخيلية مع انها الصغرى تبقى محفوظة في القلوب معلومة للعقول
فيكون ذكر جلال الله وجماله حاضر الديها ابدافلا جرم امتازت عن
سائر النور وقيل الوجه في مثل ذلك توفيق فيكون من قبيل ما لا
يظهر سره فيندرج في المتشابهات فيكون في هذه السورة طباق
لانها باعتبار معناها ظاهرومحكم وباعتبار سرها خفي ومتشابه
مع ان هذه السورة يدعوها الى التوحيد واخرها الى نفي الكفر عن
كل احد له تعالى ووصفها الى كونه مرجعا لامور القباد فتفيد معرفة
الله تعالى بما لا يفيد غيرها وقد اجمع العقلاء على ان معرفة الله
تعالى هي الجنة الحقيقية اذ الجنة ان تنال ما يوافق عقلك وهواك
ولذلك لم تكن الجنة حرة لادم عليه السلام لما نازع عقله هواه ولا كان
الجنة حرة لما نازع عقله هواه ولا كان الجنة حرة لما نازع عقله هواه ولا كان

قراءة سورة الاخلاص

ايات كلمات حروف

استشارة القلب بنور الله تعالى

الله عز وجل ما يريد لها الهوى والعقل بل لا مرد لها حقيقة سوانها فلا
يتوافقان الا بعد ها ولا يستريحان الا عندها كما قال **الابن كرام الله**
تطمين القلوب فصارت حنة مطلقة وحنة معلقة وذلك لان
العقل يريد امينا يودع عنده الحسنات والاشهوة تريد غنيا تطلب منه
المستلزمات فالعقل لهو تهمة لا ينقاد الا لحولاه وهو انشط باث
يطلب ممن لا غنى سواه فالعقل يحب معرفة مولاه ليكرمه على نفسه
الوفية وهو يريد غنيا يطلب منه العطية فلا يتصالحان الا على يديه
ولا يشبعان الا بما في خزائنه فلما حصل معرفته تعلقا بذيله فيقول
العقل لا اشكر احد سواك لكون الكل راجعا اليك فاذا شكرت غيرك
فانما هو لامرك فيما شكرت اخرا غيرك وما اخذت نعمة من الوسائط
الا باعتبار انها منك كما قال **وما بكم من نعمة فمن الله** فلا اخذ من
غيرك بل انما الاخذ منك لكون الوسائط راجعة اليك ويقول
الهوى الا اطلب شهواتي الا من يقضي حواجي ويدفع عني كربتي فلا
استعمل احد الا اياك فاذا جاءت الشهوة فقالت ايها العقل كيف
افردته بالشكر ولعل له مثلا ويا ايها الوهر كيف اقتضت الطلب عليه
ولعلها هنا بابا اخر يطلب منه فني العقل متحيرا والوهر متفكرا ففلا
لا راحة لنا الا بتحقيق ذلك الخبر فلا بد لنا من السفر الذي لا بد فيه
من عدة ورئيس فيقول الوهر جعلت لك ايها العقل رئيسا لي فاجمع لنا
عدتنا في سفرنا هذا فانه لا سفر اعظم منه ولا امر علينا الهول منه
فعليك ان لا تقصر فيما فيه محتاج اليه حتى لا تقصر فيما بين يديه
فتوجه العقل الى عالم الحس بحواسه والى عالم الاستدلال بقوى
فكره والى عالم الانوار بقوى درسه والى عالم الملكوت بقوى رياضته
فحصل حرفة معتد به في معرفة بربه بحيث لا يخفى على احد ان الله عز وجل

ويزداد في علمه ومعرفة ازدياد اكانه لا اعتداد بما حصله من لديه
 بالنسبة لما ياتيه الرسول به من عنده **فقال الله تعالى** ايها الرسول
 الامين صاحب المجرات والبراهين قل لاهدي الفطين يقول ربك
 الذي هو ارحم الراحمين هو اي الذي ربك وجميع العالمين الله الغني
 عن العالمين الشاهد غناه بانه احد فلا نظير له في الاولين والآخرين
 فهو لا غيره الله للمعبود ولا يعبد الاياه الصمد الذي يحتاج اليه كل
 ما سواه فثبت ربك انه لم يلد احدا لا يستفاد عنه الاولاد ولم
 يولد لانه ليس من جنس العباد ويلزم من جميع ذلك انه لم يكن له
 صكوا احد من الدور والتسل وانواع الاعتقادات والعقل له
 مدخل في معرفة ذاته ووحدة والوحي يصدره بخلاف احوالات
 الاخرة من عذاب القبر والميزان والصراط والطاب فانها لا تنفع
 الامن الوحي وبخلاف علمه تعالى وقدرته وارادته وسمعه وبصره
 وكلامه ومعجزات انبيائه فانها لتوقف صحة السمع عليها لا لتوقف
 عليه دفعا لفساد الدور والمطالب على ما قاله الامام ثلاثة منها ما لا
 يمكن الوصول اليه ابتداء بالسمع لتوقفه عليه ومنها ما لا يمكن الوصول
 اليه ابتداء بالعقل لا سواء طرفه لديه ومنها ما يمكن الوصول اليه بكل
 منهما فاذا اجتمعا يكون اقوى منه اذا انفرد باحدهما عن الاخر فهذه
 السورة بمنطوقها تدل على الاخير لان وحدته في ذاته بل وفي صفاته
 وافعاله وكونه صمد العباد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد مما
 ثبت العقل على طريقتي الحكماء والمكلمين والوحي على طريقة الانبياء
 والمرسلين بل وبالكشف على طريقة المتصوفين وتبجيها تدل على
 الاوليين باجماع من الفريقين فكانت كذلك القران بل كالثلثين
 ولما كانت مضمون هذه السورة مما يستقوي به العقل ونظمها مما يختص

المطالب الثلاثة

به الوحي

به الوحي والنقل جاء فيها كلمة قل وتركها بخلاف سورة الكافرين
 وثبت لانهم اجمعوا على وجوبها في الاولى وامتناعها في الثانية
 واما في هذه السورة فقد اختلفوا في القراءة المشهورة قل هو الله احد
 وقراءة ابي وابن مسعود هو الله احد بدون قل وقراءة النبي صلى
 الله عليه وسلم الله احد الله الصمد بدون قل وهو ممن اثبت قل
 فنظر الى مضمونه ففيه تنبيه على انه كان معلوما للنبي صلى الله عليه وسلم
 قبل نزول الوحي عليه لانه كان يعبد الله قبل رسالته ومثل سائر
 الانبياء وقد اجمع المليون على ذلك مع اختلافهم في عبادة النبي
 صلى الله عليه وسلم هل كان باجتهاده او بتقليده لبقية دين ابراهيم
 كزيد بن عمرو بن نفيل وقد شهد النبي صلى الله عليه وسلم بانه يبعث
 امة بيني وبين عيسى او لكونه نبيا قبل وحيد بالقران فسالته ثبتت
 في راسي الاربعين وبنوته مع ولادته كعيسى عليه السلام بل وقبل
 ذلك خذيت كنت نبيا وادم بين الماء والطين وعلى التقادير كلها
 لم يعبد احد من الانبياء لعز الله عز وجل شران الضمير القايض في
 قوله قل هو الله احد اما راجع الى ما سئلوا عنه بقوله صمد لئلا يربك
 واختاره الزجاج فيكون التقدير ذلك المسؤل عن الله اي مسمى بلفظه
 الجلالة لا بلفظ اللات والعزى او ذات واجب وجوده مستحق لجميع
 الحمد او اسم ذلك المسؤل عن الله بحيث يختص به كما قال تعالى
هل تعلم له سميا ولئن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن
الله فعلى كان سؤلهم عن المسمى باعتبار اسمه وعلى الثاني كان
 سؤلهم عن اسمه وعلى الثالث كان سؤلهم عن حقيقة ذاته
 واما كناية عن الشان انفس بعضون الجملة التي بعده وكذلك
 تخلوا الجملة عن ضمير صاحبها لعدم التباين بين الشيء وبما يفسره

جاء فيها كلمة قل وتركها
12

عبادة النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة

الضمير القايض في قوله هو الله

الوحي

فلا يحتاج الى ما يربطها بما قبلها فان كان الحديث فيها عن المذكور
 فالخير مذكر لثبات كقولك تعالى انه من يات ربه مجريا والاف خير
 موث للصفة كقولك تعالى فاذا هي شاخته ابصار الذين كفروا
 وقوله تعالى فانها لا تعي الا بصارو لكن تعي القلوب التي في الصدور
 ويحتمل رجوعه الى فاعل الصفات السابقة في سورة نبت وما قبلها
 فكانه قال الذي نصر عبده وفتح عليه بلااده وخيره واهلك اعداءه
 فنتب بها لفته عمه وامرته هو الله احدا لله الصمد وعلى هذين التقديرين
 الاخيرين يجري ما سبق من الاحتمالات الثلاثة فيكون الاحتمالات
 تسعة وعلى التقادير كلها فاحدا ما يعنى الواحد او لا وعلى التقديرين
 فاما مختص به تعالى او لا فيكون الاحتمالات ستة وثلاثين قال الخليل
 يجوز ان يقال احدا ثبات فاصله واحد الا انه قلت الواو همزة للحقيقة
 واكثر ما يفصل ذلك في الواو المحصورة او المكسورة نحو وجوه واجوه
 ووسادة واسادة قال الازهرى لا يوصف شئ بالاحدية غير الله
 تعالى فلا يقال رجل احد ولا درهم احد كما يقال رجل واحد فاحد
 عنده صفة من صفات الله تعالى استأثر بها لا يشارك فيها غيره
 فذكر واقي الفوق بينهما وجوها منها ان الواحد يدخل في الاحد
 من غير عكس ومنها انك اذا قلت فلا لا يقاومه احد لا يجوز ان
 يقال بل اثبات وذلك لان الواحدية تعني للصفة والاحدية تعني
 الالهية ومنها ان الواحدية تستعمل في الاثبات والاحدية في النفي
 فتقول رايت رجلا واحدا لا احدا وما رايت احدا الا واحدا لان يراد
 به الواحد كما في هذه السورة او الاول كما في قوله تعالى **قال احدها**
اني ارا في عصر خرا كانه في السورة بمعنى الواحد وفي الآية بمعنى
 الاول فلذلك ورد في الاثبات ومنها ان احدا يختص بالله العالم

لا يوصف شئ بالاحدية

بجلاف

بجلاف واحد ومنها ان احدا اذا كانت وصفا يكون مختصا بالله تعالى 13
 دون واحد ومنها ان احدا قد يستعمل في النفي للموثن نحو **يا نساء**
البي لستن كما حد من النساء والمفرد والجمع نحو **وما منكم من احد**
عنه حاجز بجلاف الواحد ومنها ان للاحد جمعا من لفظه وهو
 الاحدوث والاحاد بجلاف الواحد وقول ابي عبيدة بترادفهما
 بيان لما في السورة بقربية قوله لكن القلب استعماله في النفي
 ومنها ان الاحد والاحدية عند المحققين من الصوفية يستعملان
 في الذات من حيث هي مع قطع النظر عن الصفات والاسماء
 والافعال والمظاهر الخلقية بجلاف الواحد والواحدية فانهما يستعملان
 في الذات المتعبد باحدى القنود المذكورة فيكون الاولان في مرتبة
 الاطلاقات والاخيران في مرتبة التقييد باحدى القنود المذكورة وعند
 آخرين منهم ان الاحد والاحدية يستعملان في المرتبة الفوقانية
 والواحد والواحدية يستعملان في المرتبة التحتانية فكما ان لفظ
 الواحد والواحدية كل للاحد والاحدية فكذاك معانيهما كل لهما
 والمراتب هكذا القوية من حيث هي فالموجود فاحدها بشرط
 الآخر فالجموع وهذه خمسة فالحيوة كذلك فثالث الصفات كذلك
 فالاسماء كذلك والافعال كذلك فالمظاهر الخلقية كذلك فيحصل
 هناك مراتب اكثر من ان تحصى بعضها فوق بعض والعلم متعلق
 بها جميعا حتى بنفسه تعلقا واحدا من كل وجه بحيث لا يثد عنه
 شئ فلا ينظر الى ما ضرو حال ومستقبل بل الواجب والممتنع
 والمكن باقسام الاربعة من الموجود في الماضي والحال والمستقبل
 ومن الباقي في العدم ازل لا ابدا ولكنه ممكن الوجود كبحر من مسك
 موجه الذهب وزبد الجواهر وسوا ذلك الزعفران حاض ومعلوم

الاحد والاحدية عند محقق الصوفية

له تعالى ازلا وابد حضوره فعيلا لا تدريجيا لكن يتجدد تعلقاته فيما
يتجدد شأنه ثم انهم اخذوا في قوله احده الله الصدف قراءة العامة
الكسر لان الساكن اذا حرك حرك بالكسر فلما التقي الساكنان التنوين
واللام على غير حركه حرك الاول بالكسر على ما هو القياس واخذ ابو عمرو
حذف التنوين محلا على حروف اللين من الالف والواو والياء نحو رم
القوم ويضروا القوم ويرم القوم وعلى النون في لم ترك ولائك في مريد
وروي عنه احده الله اجراه للوصل مجرى الوقف نحو فاضلونا السبيل لا ربنا
وما ادركك ماهية نار جحيمه وذلك لانه لما كان اكثر القراء فيما حكا
ابو عمرو على الوقف اجراه في الوصل مجراه في الوقف وقرأ الاعمش قل هو الله
الواحد يدون احد وهذا يويد ما مر من كون الواحد بمعنى الواحد هنا فقيه
فهم قرأت احده الله بنون مكسورة او حذفها احده الله بسكون الدال
وصلا ووقفا الله الواحد فاحد اما محذوف لانه تخفيفا والتقدير قل هو
الله الاحد واما ان التنكير للتعظيم نحو قوله له حاجب عن كل امر يشينه
وليس له عن طالب العرف حاجب ولما كان الواحد يطلق على غيره تعالى
عرف بلام العهد اشارة الى الواحد الذي لا اكمل منه وذلك لا يكون الا بان
يكون منشاء الجميع الكثرات ومرجعا لجميع الكليات والجزئيات بخلاف الواحد
فانه لما كان مختصا به تعالى في مثل هذا المقام بان يكون وصفا في الاثبات
نكرة تنبيهها على تعظيمه واخصاره خارجا في الله تعالى **وبأجملة** ففي قوله هو
الله احد ثلاث كلمات كل منها اشارة الى مقام من مقامات الطالبين فالاول
مقام المقربين وهو اعلا مقام السائرين الى رب العالمين لانهم نظروا الى
ماهيات الاشياء وحقايقها من حيث هي هي فلا جرم ما راوا موجودا
سوى الله تعالى لانه هو الذي يجب وجوده لذاته فماعداه اما يمكن لذاته
او محتج كذا كذا لا شائ له سوى امتناعه الرجوع اليه تعالى

لانه

المادة للمقام المقربين

14

لانه لذاته يقتضي امتناع نظيره ولا اختياره جعل نحو النقيضين مما لا يحققا
ولا يرتفعان وان لم يكن لذاته اذ النظر اليه من حيث هو هو لا يكون موجودا
ولا معدوما بل هو في عدمه يحتاج اليه تعالى كما يحتاج اليه في وجوده فاما
عدي هو يته تعالى حتى صفاته يحتاج اليه اختيارا متفانا فكل من تجليا
جل وعلا فهو لاء لم يروا موجودا سوى الحق فقوله هو اشارة مطلقة
والاشارة المطلقة تنصرف الى الحقيقة المطلقة التي هي حقيقة الحقايق فلم
يفتقر وفي ذلك الاشارة الى عجز من سبق مرجع لان الافتقار الى العجز
انما يحصل حيث حصل هناك موجودات متشاركين وقد منها ان هؤلاء
ما شاهدهوا يعيرون حقايقهم الا الواحد فلفظة هو كافية في حصول
العرفان التام هؤلاء الكرام فلا يحتاجون الى نصب الاعلام فاذا انظرنا الى
الاشياء لا ينظرونها الا باعتبار اندرجها في حقيقة الحقايق فاما اشارة
الى الحضرات الخمس حضرت مطلق لكونه وحضرت الوجود الخاص المتعلق
بمطلق لكونه وحضرت الصفات وحضرت الاسماء وحضرت الافعال والواو
اشارة الى المراتب الستة مرتبة الالهيان الثابتة ومرتبة الارواح المجردة
ومرتبة هيوكل الاجسام ومرتبة صورها ومرتبة اثارها الدينيوية والا
فالمرجع الى مطلق لكونه فهي منشاء الكثرة بحيث لا يتطرق اليها تغير
ولا تبدل فهو لاء لا ينظرون الى ما سواه بل تالاتوا في جماله وجماله بحيث
لو قطع منهم كل عضو لم يكن لهم شعور بذلك فكيف بغيرهم فكما ان
المريض المظعون غافل عن اهله وعياله حين طوع روحه فكذلك
المظعون بطعن حبة فان عن ذاته واحواله حتى عن حبه وهذا لا يعرف
الا بقايسة على نظائره او لمن وقع فيه وشرب من رحيقه جعلت
الله من الواصلين اليه لا من السامعين بحد انزه لان الذوق واللذة
لا يحصلان الا باكل نحو العمل لا بذكره ولا برويته بيت هو فيه فلم من

الماء اشارة الى الحضرات الخمس
والواو اشارة الى المراتب الستة

إشارة إلى مقام أصحاب اليمين

مغفور وأغتر باثرة مع بعده عن أصله فضلو أو أضلو أكثر من خلقه
والثاني مقام أصحاب اليمين وهو دون المقام الأول وذلك لأن
هؤلاء شاهدوا الحق موجودا وشاهدوا الخلق موجودا فحصلت
كثرة في الموجودات لديهم فاحتاجوا في مطولهم إلى دليل وأمارات
توصلهم إلى مطولهم فوفقوا في كذا لاكتساب الموصول إلى رب الأرباب
فلا جرم لمن يكن هو كافي في الإشارة لهم إلى الحق للمطابق بل لا بد لهم من
أمر آخر غير هو به عن غيره فاحتاجوا إلى أن يفترن لهم لفظة هو بلفظة
الله فتقول للجهنم هو الله لا اله الا هو الموجود الذي يفترق إليه جميع ما عداه
ويستغني هو عن كل ما سواه وهؤلاء يتفاوتون فيما بينهم كفتاوت المقرين
فمنهم مجتهد في العقائد ومنهم مقلد فيها ومنهم من هو في الخيرات وترك
المكروهات ومنهم من دون ذلك ولذلك يتفاوت أحوالهم في الآخرة
والثالث مقام أصحاب الشمال وهو أخس للمقامات وأدناها وهو الذين
يجوزون أن يكون واجب الوجود أكثر من واحد فيجوزون تعدد الألهة
وكون العبادة لغيره تعالى من الأصنام والكواكب واللائكة وغيرها
بخلاف الموحدين حيث لم يجوزوا تعدده ولا كونها لغيره والله أشار بقوله
أياك نعبد وأياك نستعين ففترت لفظة أحد بما قبلها روا على هؤلاء الجهال
وإرشاد الله إلى الحق تعالى الملك المتعال ففصل هو الله أحد وأيضا في الكلام
المثالي إشارة إلى الأمور الثلاثة من الذات والصفات البنوتية والصفات
السلبية فقوله هو يشير إلى الذات المطلقة وقوله الله يدل على جميع الصفات
البنوتية وقوله أحد يدل على جميع الصفات السلبية فحصل من المجموع
كحال الصفات الأولى الأذهان وذلك لأن هو يدل على الكونية الضمنية عن
كل ما سواه والله يدل على جميع الصفات البنوتية لأن معناه الذي يستحق
العبادات كلها وذلك لا يكون إلا لمن كان مستقلا بالعباد والابدي

الذين

إشارة إلى مقام أصحاب الشمال

إشارة إلى الذات والصفات

الذين لا يحصلون إلا لمن كان موضوعا بالقدر التامة والارادة النافذة 15
والعلم المتعلق لجميع المعلومات من الكليات والجزئيات سميا جميع السوال
بصيرابا حوال الخلوقات متكلا أمر الله مورات ناهيا عن المنهيات وذلك
لا يكون إلا لمن كان حيا سرت حياته في حيوة الموجودات وقوله أحد يدل
على سائر الصفات السلبية لأن المراد من الأحادية كون تلك الحقيقة في
نفسها مفردة ومنزهة عن الحياء التركيب الكيفية لوجوب الوجود لأكل
ماهية مركبة فهي مفتقرة إلى كل من جزئها وكل واحد من جزئها غير بمعنى
أنه ليس عينه ضرورة عدم احتياج الشيء إلى نفسه مع وجوب احتياج
الكل إلى أجزائه من غير عكس فيكون مفتقر إلى غيره وكل مفتقر إلى غيره
فهو ممكن لذاته يمنع أن كل مركب فهو ممكن لذاته ولا شك أن الامكان
الذاتي يناقض الوجوب الذاتي اللازم لذات الواجب جل وعلا فالله الذي
هو مبدء لجميع الممكنات محتج أن يكون ممكنا فهو في ذاته فرد لا تعدد
فيه واحد لا كثرة فيه أحد لا افتقار لديه فوجب أن لا يكون محتجزا لأن
كل محتجز فان عينه مغاير لبيانه وكل ما كان كذلك فهو منقسم إلى أجزاء
وبينا في ذلك وجوب الوجود فالأحد الحقيقي يستحيل عليه أن يكون محتجزا
فهو برئ عن الاحياز والجهات سابغ عليها وعلى ما هو من لوازمها
من الزمان والآل والأشكال والألوان والقرب والبعد والجسماني والكون
والفساد والحلول والخلوئية فلا يكون متغيرا كمتة لأن التغير لا بد أن
يكون من صفة إلى صفة ويلزم من كونه أحد لا شريك له أن لو فرض
موجودات واجبي الوجود لا شريكا في الوجوب ويمتاز في التعين
وما به المشاركة غير ما به التمايزة فيلزم تركيب كل واحد منهما وهو
ينافي وجوب الوجود على ما من فيلزم من كونه أحد كونه واحدا فان
قيل يعقل كون الشيء أحدا بهذا المعنى ولا شك أن كل حقيقة توصف

قيام كل مركب ممكن لذاته

بالاحدية فهذا كذا الحقيقة وتلك الاحدية واحدها بشرط الاخرى
 وجميعها وهذه كثرة تنافي الاحدية البسيطة بالمعنى المذكور فقلت
 الاحدية لا تسمى كذلك الحقيقة فالحكم عليه بالاحدية هو تلك الحقيقة
 من حيث هي لا المجموع الخاضع لها ومن ذلك الاحدية فقد لاح بما ذكرنا
 ان قوله الله احد متضمن لجميع صفات الله تعالى حقيقة كانت الحيوة او كسافية
 كما علم والقدرة والارادة او سلبية كعدم كونه جسما ولا جساما وهل هذا
 الا الموجود الخاص الذي هو عين ذاته تعالى واليه ذهب الاشعري والحكيم
 والصوفية ونسبهم تفصيل ذلك ان شاء الله تعالى فان قلت هذا الذي
 ذكرته من كونه تعالى بسيطا بنا في قوله تعالى الله الصمد لان الصمد لغة
 الجسد الذي لا جوف له ومنه يقال لسداد القارورة الصمد وجاء في
 اللغة جرس صدي صلب ليس فيه رخاوة فكان داله مبدلة من الناس
 الصمت وايضا جاء في اللغة الصمد الحجر الملس الذي لا يقبل الغبار فلا
 يدخله شيء ولا يخرج منه شيء وبذلك تمسك بعض المجسمة على كونه
 تعالى جسما سواء كان الاجسام اولا قلت لانهم اخصروا معنى الصمد
 لغة فيما امر لانه جاء بمعنى المصود اليه في الجوامع فهو فعل بمعنى المفعول
 من قوله صمد اذ قصده قال الثعلبي لا بكر البزاهي بخبر بني اسد
 بعروب بن مسعود وبالسيد الصمد وقال آخر عونية مجاشي ثم قلت له خذها
 حذيف فانت السيد الصمد لكن المشهور هو المعاني الاول وكذلك لما نزلت
 هذه الآية قالوا اما الصمد قال عليه الصلوة والسلام هو السيد الذي يصمد
 اليه في الجوامع على ما رواه ابن عباس رضي الله عنهما وقال الليث
 صمدت صمدك اي قصدت قصدك فالصمد هو الذي يقصد ايجاد
 الاشياء ويريد فيرجع الى صفة الارادة وعلى تقدير تسليم اخصار
 موازنة اللغوية فيما مر فالمراد من هذا المعنى الشرعي الحقيقي واما المعنى

الله احد متضمن لجميع صفات الله تعالى

تفسير الصمد

المجازي

المجازي وكل ذلك كثير وواقع في القرآن بل وفي جميع الكتب الالهية فلما
 كان الصمد بالمعنى الذي يقتضي التركيب محال عليه تعالى لما روجب ان
 يجعل على ما يناسب له تعالى سواء كان معنى حقيقيا او مجازيا فكما
 ان الجسم الذي يطلق عليه لفظ الصمد يكون عديم الانفعال والتأثر
 من الغير فكذلك سبحانه وتعالى كونه واجب الوجود لذاته عتق الغير
 في وجوده وبقائه وجميع صفاته فاطلق الصمد عليه فالمفسرون وتغيرا
 بعضها يليق بكونه سيدها مرجوحا اليه في رفع الحاجات ففيه اشارة
 الى الصفات الاضافية وبعضها يليق بكونه تعالى واجب الوجود في ذاته
 المستتم لا متناه تغيره في ذاته وصفاته ففيه اشارة الى الصفات
 السلبية وبعضها يليق بالمعنيين جميعا او احدهما بشرط الاخر فالاول
 وهو كونه اشارة الى الصفات الاضافية ذكرناه وجوها منها انه العالم
 بجميع المعلومات لان سيادته لكل لا يتم الا بذلك ومنها الخليم فلا يعجز
 لان من لوازمه كامل السيادة كونه حليما وكريما ومنها السيد الذي
 لا سيادة فوق سيادته فيندرج تحت سيادته سيادة السادات
 واختاره ابن مسعود والحق لك ومنها الخالق للاشياء وذلك لان
 كونه سيده يقتضي ذلك ومنها انه المقصود في الرغائب المستغاث في
 النوائب واختاره السدي ومنها انه هو الذي يفعل ما يشاء ويحكم
 ما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه اختاره خبر بن الفضل الجلي
 ومنها انه السيد المفضل في ذاته وصفاته وافعاله ومنها انه الفرد
 الاحد الذي لا يتم امر بدونه والثاني وهو الاشارة الى الصفات
 السلبية ذكرناه وجوها الاول هو الغني المقتضي كما قال وهو الغني للحميد
 الثاني انه الذي ليس فوفه احد وهو الفاهر فوق عباده الثالث
 لا ياكل ولا يشرب وهو يطعم ولا يطعم الرابع الباقي بعد فناء خلقه

16

الوجوه المذكورة للصمد

كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام واختاره فتادة
 الخامس انه الذي لم يزل ولا يزال فلا يجوز عليه التغير والزوال كان الله
 ولا مكان له ولا اين ولا ان ولا عرش ولا كرسي ولا جن ولا انبي وهو
 لان على ما عليه كان قاله الحسن البصري السادس انه الذي لا ينهار
 ولا يسهو ولا يتصور منه الضفلة السابع قال لي بن كعب انه الذي
 لا يموت ولا يورث وله ميراث السموات والارض الثامن قال ابن كيسان
 هو الذي لا يوصف بصفات الخلق ولا يوصف للخلق بصفاته فتفحص فيه
 صفاته لا تتجاوز منه الى اخر غيره التاسع قال مقاتل بن حبان هو الذي
 لا لعب فيه العاشر قال الربيع بن انس هو الذي لا يعثر به الافات
 الحادي عشر قال سعيد بن جبير انه الكمال في جميع الصفات والافعال
 الثاني عشر قال جعفر الصادق هو الذي يغلب ولا يغلب الثالث عشر
 قال ابو هرويرة انه المستغنى عن الكل الرابع عشر قال ابو بكر الوراق
 انه الذي ليس الخلاق عن الاطلاع عن كيفية ذاته وصفاته الخامس
 عشر انه الذي لا تدركه الابصار السادس عشر قال ابو الهيثم هو
 الذي لم يلد ولم يولد فلا يورث ولا يموت بخلاف من يلد او يولد فانه
 يورث ويموت السابع عشر قال ابن عباس انه الكبير الذي ليس
 فوقه احد بل تحت حكمه كل احد الثامن عشر المنزه عن قبول النقصان
 والزيادة فلا يكون موزد القينات والتبدلات ويكون منزها عن
 احاطة الامكنة والازمنة فهو المحيط بكل شي التاسع عشر الذي بيده
 امور عباده وليس امره بيد غيره وان نصب بعض الاشياء علامة
 على بعضها كالسحاب على المطر فهو من باب جري العادة لا التوقف
 لجواز العكس العشرون انه من التشابهات لعدم صحة مصانة اللفوي
 المشهور هو ناك الرهن الرقيم على ما اختاره الفرائدي ومن حمله على الكل

فقد

فقد نظر الى انه يجب دلالة على الوجوب الذاتي يدل على جميع السكوت
 ويجب دلالة على كونه مبدء لكل يدل على جميع الصفات الالهية من
 كونه مبدءا علميا قديرا مريدا متكلما سميعا بصيرا او من حمله على احدها
 بشرط الاخر فقد اكتفى بالزوم وبالجملة التعميم في مثل هذا المقام
 احسن من التخصيص فكان التخصيص بشي من باب القليل لا الحصر
 فمأكل الكلام المراد بالصدر الكامل السيادة وذلك لا يكون الا لمن
 انصف بجميع صفات الكمال المنزه عن جميع النقائص بان يكون
 واجب الوجود لذاته ومتضمنا يكال لانه في نفسه من غير افتقاره الى
 غيره بل لا بد من افتقاره غيره اليه في جميع شؤناته ولذلك ورد
 في الحديث انما السيد الله في جواب من قال للبي عليه الصلوة والسلام
 السيد نعم يقال سيد العبد وسيد القوم ويسدي لمن تعظمه لكن
 لا بهذا المعنى بل بمعنى اخر يناسب المقام فقوله الله الصمد من قبيل
 حصر الصفة الى الموصوف حصر حقيقة لا اضافيا لان المعاني للذكور
 له لا توجد في غيره تعالى لان المصود اليه في حوائج جميع الخلق مثلا
 لا توجد في غيره تعالى فكانه قال من لوازم الاله كونه مصود اليه في
 حوائج جميع الخلق المستلزم لكونه احدا المستلزم لكونه واجب الوجود
 المستلزم لاخصار اهلوية فيه فيجوز في مثل هذا المقام كون السابق علة
 لاحق وبالعكس وعلى التقديرين فالبرهان اما الى اواني ويجوز
 ان لا يجعل شي منهما علة للاخر فالجملات ضخمة لا تغفل عنها فقوله
 الله احداشارة الى كونه واحدا من كل وجه فلا تركيب فيه لاذهنا
 ولا اذرجا وقوله الله الصمد اشارة الى كونه واحدا لا شريك له ولان
 فاحصر الوجود في واجب وممكن خاص واندرجت الصفات في الواجب
 كونها واجبة لا لذواتها حتى تصير ذاتا مستقلة ينافي التوحيد بل كونها

يقال سيد

من مقتضيات الذي وجوده لنفسه فالصفات مشابهة بالواجب
ومشابهة بالمكن الخاص من حيث ان ذواتها لا تقتضي وجودها مشابه
المكن ومن حيث انها قديمة لا تقارف الذات ولا الذات تقارفها مشابه
الواجب فلذلك ادرجها بعضهم في الاول وبعضهم في الثاني وانا اقول
يجوز ان تكون واجبات لذواتها لا بمعنى انها ذوات مستقلة بانفسها
لينا في التوحيد بل بمعنى ان ذواتها وانفسها لكونها من صفات الكمال
وتقايضها من صفات النقص لا بد من تحققها وهذا هو مراد من جعلها
واجبا لذواتها فهي على هذا واجبة لذواتها وقديمة فتساويا وعلى
الاول هي قديمة ليست بواجبة فيكون القديم **احمروا خذوا انينك**
بقوة وكن من الشاكرين واختار في احد التنكير وفي الصمد التعريف
لانهم كانوا يتكبرون وحدته كما قال تعالى **اجعل الالهة لها واحدا** ان
هذا الشيء عجيب فلم تسبق الى اذها فهو وحدة لشار باللام اليها
لما استقر عندهم ان كل موجود فهو محسوس باحدى الحواس وكل ما كان
كذلك فهو منقسم وكل منقسم فهو كثير في الجملة لان الكل ليس عين
الاجزاء وبالعكس فيكون ثمة الكل والاجزاء بل والجهات وما يقوم به
من الخط والسطح والجسم التعليمي واذا انظرت الى الجسم على مذهب الحكم
يكون مركبا من الحيوى والصورة الجسمية والنوعية فيكون ثمة كثرة
تنا في الوحدة الحقيقية فلذلك ذكر لفظة احدمع ايها المقتطم على
ان الاحدية التي عليها مولانا جل وعلا لا يدرك كنه حقيقتها غير تعالى
فصار المقام مقام التنكير المفيد لكمال التقطع والايهام ولا يتكرو
صديته لانهم يعرفون انه الرجوع اليه في حوائج العباد ليس غير تعالى
كما قال تعالى **ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله** فاستقر في
عقولهم ان ثمة صمد للعباد وكلها انه هو الله جل وعلا لكنهم جعلوا

التنكير في احد المعاني
الصمد

الاصنام

الاصنام وسائل وروابط بينهم وبينه تعالى انما قال تعالى **ليقرئونا** 18
الى الله زلفى فاشار بالام العهد الى ذلك المعروف لكل بانه هو الصمد
دون غيره او الجنس لانه لما كانت صديته غيره راجعة الى صديته اخص
فيه جنس الصديته باعتبار الحقيقة بل والاستغراق فاخترنا فيه التعريف
باللام مع ما فيه من نوع تغنى في الكلام حيث انتقل من اسلوب
التنكير الى اسلوب التعريف **ولم يعكس** لان التنكير اصل بالنسبة
للمعرفة فقدم الاصل على الفرع وبالجملة لما كانت مقام الاحدية
يعتني تنكير احد ومقام الصدية يقتضي تعريف الصمد كلفظة الله ليحل
على الاول وما هو واجب التنكير اعني احد او على الثاني ما هو واجب
التعريف اعني الصمد مع ما فيه من المبالغة التي تقتضي اجر الصدية
على الاله المستقل الغير التابع لشي فكانه قال ان الاله لا بد ان يكون
مستقلا في احديته وصديته ومن هذا شأنه ليس سوى الله تعالى
مع انه على تقدير تركه ينبغي التقديم الصدية لما ظهر فيها من الاخص
التمام على ما مر في الكلام فاجرها على صريح الجلالة هربا من هذه الوطء
وايضا لما كان كل من الاحدية والصدية يكفي في التوحيد اجراه على
صريح الجلالة دون ظيورها ودون الاكتفاء بالاول فقط بان يقول
الله احد الصمد ولما كان دلالة الاحدية على التوحيد بالمطابقة
ودلالة الصدية عليه بالالتزام قدم الاول على الثانية فكم المقصود
من الاول بيان وحدته في ذاته ومن الثانية بيان وحدته في
سيادته فتكون الثانية كالوصف للاول فلذلك قد رتب عليها
وايضا لما انكروا توحيدهم ولم ينكروا صديته قدم الاولى مبادرة على
ارشادهم وردهم مع ما فيه من التزامهم بانكم اذ اسلمتم صديته
فكيف لا تسلمون احديته فيكون الاول كالمقدمة والثانية كالردليل

القاييم عليها ولا شك ان الدليل لا يقام الا بعد تقرير المدعي وخبره
 لكنهم ينكرونه بعد فالنتيجة في مثل قولنا العالم متغير حادث في
 العالم حادث توصيها له وتبينها على وجود المناسبة بين القياس
 ونتيجته لانه كما يتوقف على مادته اعني المقدمات وعلى صورته
 اعني الهيئة الاجتماعية المقرونة بالشرائط كذلك يتوقف على وجود
 المناسبة بين القياس ونتيجته لبدية ان قولنا العالم متغير وكل
 متغير حادث لا ينتج فالعالم قديم فليس قياسا بالنظر اليه بل
 انما ينتج قولنا فالعالم حادث فيكون قياسا بالنظر اليه فلما كان
 الاحدية كالمدعي والصدية كالدليل وقد قلنا ان المدعي محرز
 اول ما يقيم عليه الدليل ثانيا قدم الاحدية على الصدية وانما
 قلنا ان الاحدية كالمدعي والصدية كالدليل لان التقدير هكذا الله
 احد لانه صمد لجميع عباده وكل من هذا شأنه يكون احدا ينتج انه
 احد اما الصفرى فيا لضرورة مع اقرارهم بها كما قال تعالى **ولئن**
بالتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز
العليم واما الكبرى فلانه على تقدير اخضرار الصدية فيد يلزم النقط
 في الاله المفروض الذي لا يتصرف في شيء لان من لوازم الالهية
 التصرف في حيث لا تصرف والالهية لما تقر انه يلزم من نفي اللازم
 نفي المكنون مع انه يلزم الترجيح بلا مرجح لانه وغيره من سائر
 الموجودات متساوي في عدم التأثير فتسميته واجبا دون غيره
 ترجيح بلا مرجح على انه كغيره في رجوع تصرفه اليه تعالى فيكون
 من جملة الخلقوقات لتسميته للهادون سائر الخلقوقات مع انها
 خلافا للتوقف تكون مجرد ذكر بلا فائدة ومثل ذلك الذي قلنا
 في تقديم الاحد على الصمد من كون الثاني سلبا لهم دون الاول

فيكون الاول

فيكون الاول كالمدعي والثاني كالدليل قدم قوله لم يلد على قوله ولم
 يولد لا تنافي الكل على انه تعالى ليس له ولد والا صار هو وغيره سواء
 في كونه لها ولم يقل بذلك احد بخلاف الولد فانهم ادعوا ذلك له
 تعالى عن ذلك علوا كبيرا وذلك لان مشركي العرب قالوا انما انكسنة
 بنات الله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح
 ابن الله فقال لم يلد يشار اليه برهان فقال ولم يولد فكانه
 قال الدليل على امتناع الولد له تعالى انفا فكم على امتناع كونه ولدا
 لغيره لان كل من كان له ولد فمن شأنه ان يكون له والد سواء
 كان بالفعل كما في عوام الناس او بالامكان كما في آدم على ان المراد
 بالولد اصله ومنشأه الذي هو يفتقر اليه ولا شك ان لادم اصلا
 بهذا المعنى من العناصر الاربعة فيكون آدم مسبوقا بغيره وذلك
 لا يتصور في حق الواجب تعالى مع انه لم يقل به احد من هؤلاء وايضا
 الولد انما يلزم ان يكن ان يتعلق به الكفا حيث لا فناء لا ولد سيما ان
 بعض الاجسام كالارض والسما لا يحتاج الى الولد من جنسه فكيف يحتاج
 اليه من هو اعنى من الكل وايضا الولد من جنس ابيه فاحتاج الولد
 الى والده ليس باول من العكس مما بينا ان مقتضى الجنسية لا يتفاوت
 بالنظر لما تحت وطهرا ما اسندنا ايجاد الولد الى الله تعالى لا باعتبار
 انه اظهره من بين الوالدين وذلك لا يتصور في حقه تعالى لانه
 ليس فوقه شيء ليتصور له شبهة اليه والا يلزم ان يكون هو اطقا
 لكونه محتاجا اليه من كل وجه فلما كانت الولادة مستلزمة للحدوث
 الخافي للعدم كانت عمتة بشقية اعنى كونه والذو كونه مولود
 من الله عز وجل كونه واجبا لوجود لذاته وقديما **انما امره اذا**
اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فبحان الذي بيده **ميكوت**

تفسير لم يلد ولم يولد
 19

كل شيء **واليه ترجعون** واختار الماضي في قوله **لم يلد مع** ان الالاد ممتنع
منه تعالى مطلقا وفي جميع الازمنة توجد اما الاول فلكونه جوابا
عن قوله ولدا لله بصيغة الماضي كما قال تعالى **الا انهم من افكهم**
ليقولون ولدا لله فلما كانت المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم الذي
هو بصيغة الماضي واما ثانيا فلما كانت قوله ولم يولد لانه لا يمكن فيه
غير الماضي واما ثالثا فلان الذي نسبوه اليه من الملائكة والعزيرين
قد مضى شأنهم فيقضي جوابا ماضيا كما قال الذين يزعمون انهم
اولاد الله هم عباد الله كغيرهم واما رابعا فلان الالاد في الحال
والاستقبال فرع الالاد في الماضي فيلزم من انتفاء الاسرار وامتناع
انتفاء الفروع وامتناعه واما خامسا فيلزم الاطباب بلافاشدة
لرجوع بين الصيغ الثلاث اعني الماضي والحال والاستقبال بان يقول
لم يلد ولا يلد ولن يلد وايهام خلاف المقصود لو اقتصر على غير
الماضي بان يقول قل هو الله احد الله الصمد لا يلد ولن يلد لا يهامه
انه ولد في الماضي واما سادسا فليس المراد بصيغة الماضي في مثل
هذا المقام الماضي فقط بل عموما الازمان والاوقات فيكون من عموم
باب الجواز كقوله تعالى **وكان الله عليما حكيما** ضرورة ان عمه تعالى
متعال عن مطلق الزمان فضلا عن الماضي فكما ان المراد منه مطلق
الزمان فكذلك هنا المراد مطلق الزمان فكانه قال **عند عليهم على**
الدوام وهذا قال ممتنع عند الولادة مطلقا واما سابعها فهو من قبيل
حذف المقطوع كقوله تعالى **سرابيل تعقيمهم الحمر والبرد** وعلى التقدير
كلها لا يخلو اما ان يكون قوله لم يلد متعديا نزل منزلة اللازم كقوله
فلان يعطي بمعنى انه متصف بماحية الاعطاء وهذا يبلغ من قو كس
يعطي الشيء الفلاني فكذلك هنا ما قال لم يلد يفيد انه لم يتصف

بماحية

20 بماحية الولادة مطلقا فكيف يولد نحو الملائكة والعزيرين والمسيح لانه يلزم
من نفي العام نفي الخاص فيكون ابلغ في الرد عليهم لانهم نسبوا له تعالى
ولادة خاصة وقد نفي عنه مطلق الولادة المستلزم لنفي كل من خصوصياتها
واما ان يكون ما حذف مفعوله الخاص بقربية قوله لهم عزير ابن الله مثلا
او العلم فعلى الاول تقدير الكلام لم يلد الملائكة والعزيرين والمسيح وعلى الثاني
لم يلد احدا من المذكور والاثبات ولادة حقيقة وللاولادة حكمية بان
يخذ احد نصير الله وظهير او لما قال طائفة منهم ولدا لله واخوي **قالوا**
اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني رد عليها فقال لم يلد ليكون رد على
الطائفة الثانية مطابقة وعلى الطائفة الاولى التزاما وبالجملة لما كانت
النصارى فريقين منهم من قال عيسى ولد الله حقيقة ومنهم من قال
ان الله اخذه ولدا شريفا له كما اخذ ابراهيم خذ لا شريفا له قال هذا
لم يلد رد على الطائفة الاولى وعنه لم يخذ ولدا رد على الطائفة
الثانية وعطف عليه قوله **ولم يكن له شريك في الملك** من الدلائل
الاشارة قد يخذ احدا ولدا له ليكون له نصير او معينا وظهيرا في ملكه
وذلك يقتضي سابقة الدلائل حيث يمتنع الدلائل يمتنع اتخاذ الولد لدفع
ذلك ففي كل منهما رد على الطائفتين جميعا او رد على احدي الطائفتين
فانهم اختلفوا في ان نفي كونه تعالى والدا ومولودا هل يمكن ان
يعلم بالسمع ام لا يمكن ذلك بل انما يعلم بالعقل فقط فاختار طائفة
منهم الامام الذي هو الرازي الثاني واثنان بان نفيهما مستفاد من
العلم بقدمه فالعلم بكل منهما متقدم على العلم بصحة النبوة والقرآن
فلا يمكن استفادتهما من الدلائل السميعة من حيث انها لا تشمل
سمعية لتوقفها على نفيهما فلو توقفا عليها لزم الدور لكن لما بينا ان
المراد من كونه احد كونه منزها عن التكييف ومن كونه صمد كونه واجبا

نفي كونه تعالى والدا ومولودا

مطلب
من كونه احد ومن كونه صمد

لذاته متمتع التغير في ذاته وصفاته لا جرم ان الاحدية والحدسية
 يوجبان نفى الوالدية والولودية فنفيهما من جهة البرهان القطعي
 لا من جهة مجرد السمع واختار طائفة اخرى الاول مطلقا قائلين بان
 نفيهما يمكن من كل من السمع والعقل وطائفة ثالثة الاول بالنظر للعوام
 قائلين بانهم لغصورهم عن اطلاع البراهين القطعية مع تصديقهم
 بالوحي الموبد بالمعجزات لهم اخذ جميع عقائدهم من كونه تعالى موجودا
 واحدا ازليا ابديا جيا عليما قادرا مراديا سميعا بصيرا متكلمي محييا
 مميتا ميثيا معاقبا مرثيا في الآخرة محاسب العباد في القيمة مرسل
 للانبيا مصدق لهم بالمعجزات من القران والحديث الصحيح بل واكثر
 اهل زماننا من العلماء وغيرهم ليس لهم اطلاع على البراهين القطعية
 على ان ترى كثيرا من ليس لهم ذلك الاطلاع ان عقايدهم ارضى وامكن
 من عقايد من يزعمون انهم مطلعون على البراهين المنهكين في الحرم
 قول عمومهم وبالجمللة لقد راينا الف الصالحين من الصحابة والتابعين
 قد اخذوا عقائدهم من كلام رب العالمين واحاديث سيد المرسلين
 فكل اعتقاد يخالف القران والحديث فصاحبه مغرور بالتدليس فمشاء
 العقائد الشريفة المبني لا كلام الحكماء والمتكلمين ولذلك رتب رب العالمين
 للخواص والعوام من الاميين على احديته وحديته قوله تعالى **لم يلد**
ولم يولد استثناء بذلك عن جميع البراهين لانه يلزم من احديته
 المتنافية للتركيب وحديته المتنافية للانداد وامتناع كونه تعالى والدا
 ومولودا وقد اتفق على الاول المذكور جميع ارباب العقول من الفلاسفة
 والمثاليين مع اختلافهم في الثاني اللازم قالت اليهود عزير بن الله
 وقالت النصارى ان الله ثالث ثلاثة وقالت الفلاسفة تولد عن
 والذ الوجود عقل وعنده اخرى ونفس وفلك وهكذا حتى يتم العقول

اقوال اليهود والنصارى والفلاسفة

عشرة والنفوس والافلاك شدة فيكون العقل الذي يعبر ما تحت
 ذلك القوي كالاحقاد بالنسبة اليه تعالى عندهم تعالى الله عن ذلك علوا
 كبيرا فكما انهم لا يقولون بتحقيق اللازم عند تحقق الملزوم مع انه ضروري
 البطلان على ما قرر في علمي الحكمة والميزان فننتج من ذلك كله ان لا موقفا
 في الوجود الا الله المنان وكل من هذا شأنه لا يشترك غيره في شأن
 من شؤناة فضلا عن هوئيه وذاته ولذلك قدم الطرف اللطيف على
 عامله من ان سيبويه انكر عليه في كتابه الا في مقام القصر فقال
 عطف بالواو دون حق وعنه والفاء ولم يكن له كفو احد تنبيه على
 ان نفي الكفر مختص به لا يخاف وزعمه الى غيره واقوله شاركهم في الحقيقة
 والحدوث والافتقار اليه تعالى وانما يبرز بعضهم في بعض خصوصيات
 كما قال تعالى **ولقد كرمنا بني ادم** تلك **البرسل فضلنا بعضهم على بعض**
والرجال عليهم درجة فيكون من قبيل قصر الصفة على موصوفها
 رد اعلى من توهم مشاركة غيره له في نفي الكفو عنه فيكون قصر افراد
 وتردد في ذلك فيكون قصر تعيين او عكس الامر فيكون قصر قلبا
 واشتاء الكفو كذلك ويجوز ان يكون التقديم للاهتمام بذكر ملك الامم
 والاصناف لفظ الكفو الصم كن قد يمكن نظير عنق وعنق وهو بمعنى
 المثل لغة ومنه المكافاة في الجزاء كان يعطيه ما يكافى عمله فمنهم من
 فسره بذلك واليه ذهب كعب وعطاء وقال مجاهد **لم يكن له صاحبة**
 فيكون رد اعلى قولهم **وجعلوا بينه وبين الجنة** سببا فيكون تاركها
 لما قبله وقال المحققون لما بين لنا المصود اليه في قضاء الخواص ونفي
 الوسايط بقوله **لم يلد ولم يولد** ختم السورة بهذه الجملة المفيدة
 ان شيئا من الاشياء متمتع ان يكون مساويا له في شيء من صفات
 الجلال والجلال فضلا عن مساواته في الذات المتغال اما وجوده فلكونه

من مقتضيات ذاته وما هيته فلا يكون قابلا للعدم من حيث هي هي
 بخلاف وجودات غيره فان ما هيته لا تنفني الوجود ولا العدم
 والا لا قلب المحكي واجبا او معتنفا عنه واما الحيوة فلكذلك هي فيه
 من مقتضيات ذاته وفي غيره ليست كذلك واما العلم فمع كونه من
 مقتضيات ذاته كاي صفة ليس بضروري ولا استدلاي ولا
 مستفاد من الحس والروية فلا يكون في معرض الغلط والزلل ولذلك
 يتعلق بجميع الاشياء قبل وجودها في الخارج من كل وجه بخلاف علوم
 الخلق وكذا القدرة والارادة والسمع والبصر والرحمة والجلود
 والهدى والفضل والاحسان اما القدرة فلا استواء جميع المفعولات
 لديها بخلاف قدرة غيره حيث تفجر عن اكثر الاشياء واما الارادة
 فلان ارادته في اي وقت لا تمنع ارادة غيره لكونها كلية شاملة
 لجميع الاشياء ولذلك ترى الكون محلو بالجلود الموقوفة على اتصال
 الارادة بكل بخلاف ارادة غيره فانها لا تتعلق بشيئين في ان واحد
 كما لا يخفى على من يراجع وجدانه واما السمع والبصر والكلام فاعدم
 توقفها على الالات مع عموم تعلقها بجميع الموجودات بخلافها في غيره
 تعالى واما الرحمة والجلود والهدى والفضل والاحسان فلا استغراقها
 جميع الذرات وفي ترتيب هذه الايات الاربع فوايد منها ان الواحد
 يدل على وحدته والصد يد على انه كبرير رحيم بخلقه لانه لا يعجز اليه
 الا لكونه معروفا بالاحسان ولم يلد ولم يولد بل كان على انه غني
 على الاطلاق منزله عن التغير بالاتفاق فلا يتغير شيء اصلا ولا يكون
 جوده بغير رفع او دفع ظهر بل المحض الاحسان **ولم يكن له كفوا احد**
 يدل على استقلاله واختصاصه بما له من كماله لا يشاكره فيه احد من
 خلقه من النساء والرجال فلا يجوز عليه ما فيه النقص والاختلال

مطلب

اربع فوايد في ترتيب الايات

تفسير لم يكن له كفوا احد

ومنها

ومنها انه نفى عن الذات انواع الكثرات بقوله **احد** وابشت له الحق
 ونفى عن الفقر بقوله **الصدر** ونفى العلية والمعلومية بقوله **لم يلد ولم**
يولد ونفى الازداد بقوله **ولم يكن له كفوا احد** ومنها ان قوله **احد**
 يبطل قول الثنوية القائلين بالنور والظلمة والنصارى القائلين بال
 والصائبين في الاولئك والنجوم وان قوله **الصدر** يبطل مذهب من
 ابشت خالق سوى الله لانه لو وجد خالق آخر لم يخص فيه مصودية
 جميع الحاجات وقوله **لم يلد ولم يولد** يبطل زعم اليهود في عزير والنصارى
 في المسيح والمشركين في الملائكة وقوله **ولم يكن له كفوا احد**
 يبطل مذهب المشركين القائلين بكفوية الاصنام لخالق الانام ومنها
 ان هذه السورة في حق الله تناب سورة الكوثر في حق بنبيه لانهم
 طعنوا ثمة في حق بنبيه بانه ابتر ولا ولد له وطعنوا هنا في ذاته
 تعالى حيث ابشوا له ولدا لان عدم الولد في حق الانسان يعد
 عيبا كما ان وجود الولد في حقه تعالى يعد عيبا فلذلك قال ههنا
 قل امر البنية ليكون هوذا با عن ربه وقال ثمة **انا اعطيتك** ليكون
 هوذا با عن بنيه اعتناء بشانه صلى الله عليه وسلم ولذلك
 قال تعالى **وان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله** ولما وصلت
 الى هذا المقام الجليل توفي لي ولد سمي ابراهيم الخليل ففرحت بما كان
 فيه من الفال الجميل والمنا سبة بذلك الحبيب للخليل فرأيت ان اهل
 في ذلك شاكرون فقلنا **انا لله وانا اليه راجعون** في قريب تاريخ
 سيفلوت فانظر في هذا المقام فان فيه من السر المكنون والعلم
 المصون ومنها ان الاحدية منشاء الصدية وهي منشاء عدم الوالدية
 والموفودية وهي منشاء عدم الكفوية لرب العزة واختار في اداء
 امر التوحيد اربع ايات لكونه على اربعة اقسام توحيد الخواص وتوحيد

ما يبطل من الفرق الضالة

22

لنذات

ري

القوام باللسان والجنان مع ما فيه من مناسبة حروف الجلالة التي
 هي اربعة فالاول اشارة الى توحيد الذات والثاني الى توحيد
 الصفات والثالث الى توحيد الاسماء والرابع الى توحيد الافعال
 يكون بقاء افعالنا في افعاله تعالى كما قال **والله خلقكم وما
 تعملون** سواء كان ما مصدرية او موصولة او موصوفة او نافية
 او تعجبية وكذلك توحيد الاسماء والصفات والذوات يكون
 بقاءها في اسمائه وصفاته وذاته تعالى لا بمعنى انها لا تتغير
 الا داخل بل بمعنى ان منشاء الكل هو الله جل وعلا فكل ما هو في غيره
 فقد ظهر منه تعالى فلا مقصود بعده تعالى عن عباده وان لم يكن
 حالاً فيهم كما قال تعالى **وعن اقرب اليه من جبل الوريد** واختار
 في الآية الاولى اربع كلمات اشارة الى ما ذكرنا من انواع التوحيد
 وفي الثانية كلمتين لما ان الصدية اضافة بين شيئين فقرب وعني
 وفي الثالثة ثلاث كلمات لما ان الولادة تتوقف على ثلاثة وفي الرابع
 كلمتين لان امتناع الكفو يكون بين شيئين والخطاب في قل يحتمل
 ان يكون خاصاً مع بنبيه عليه الصلوة والسلام وعاماً بان يكون مع كل
 من يتألف منه الرد والاعلام وعلى التقديرين فيحتمل ان يكون القول
 بالاركان والجنان واللسان وعلى التقادير الست فاما مع البرهان
 او مجرد الادعاء المفيد للايمان فيكون المحتملات اثني عشر واما وجوه
 التركيب في هذا المقام فالمشهور ان هو ضمير شان يفسره الجملة
 الاسمية بعده او ضمير مبهم يبينه لفظة الجلالة فيكون احد خبرها
 على الوجهين بعدها في محل نصب بالمفعولية اي قل للانام هذا البليغ
 من الكلام او راجع الى ما يساوي اعنه فهو مبتدأ والله خبره وما حد
 خبر بعد خبر او خبر لمبتدأ محذوف فيكون التقدير المسؤل عنه

الاعراب هو ضمير شان

الله

الله هو اي الله احد او بديل عنه بديل اشتمال او بديل كل فان قلت
 مثل هذا يجب فيه التفت كقوله تعالى **بالخاصية ناصية كاذبة** قلت
 قد مر ان التوحيدي فيه للعظيم اي احد عظيم حيث لا يدرك كيفية كنهه
 ذاته ولا كيفية كنه صفاته واسمائه وافعاله بل ومصنوعاته كما يوي
 اليه حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه او عطف بيان لفظة الجلالة
 لانه يحصل من مجموعها الضام لا يحصل من احدها فيكون مجموع قوله
قل هو الله احد جملة **والله الصمد** جملة ثانية **ولم يلد ولم يولد**
 جملتان عطف الثانية على الاولى التي هي خبر بعد خبر للجلالة الثانية
 او خبر لمبتدأ محذوف او خالي من ضمير الصمد لانه بمعنى الذي يصدر اليه
 ومثله قوله **ولم يكن له كفوا احد** في الوجوه الثلاثة مع احتمال
 كونه خالياً من ضمير لم يولد والمجموع في محل نصب على المفعولية ويحتمل
 ان يكون هو مبتدأ والله بديل عنه لكونه خبراً غائباً وقد قرر في النحو
 انه لا يبدل ظاهر من مظهر بديل كل من كل الا من ضمير الغائب واحد
 بديل عن احدها او بيان كذلك والله الثاني بديل او بيان الخاصي
 فصار المجموع في قوله **قل هو الله** مبتدأ **واحد** خبره قوله **لم يلد**
ولم يولد وقوله **ولم يكن له كفوا احد** يحتمل العطف والحال فيكون
 مجموع الكلام على هذا جملة واحدة تناسب التوحيد الذي هو امر واحد
 وعلى ما سبق يكون قوله **قل هو الله** احد جملة اسمية موصولة ضرورية
 والله الصمد كذلك ولم يلد الخ جملة ماضوية سائلة لكنها على ما مضى
 في قوة الاسمية السالبة الضرورية فالجملة ان شخصيتان موجهتان
 تفيد الاولى التولية والثانية التولية فينور الاولى بتوجه السالك
 الى حضرت قدسه وينور الثانية بعرض عن النظر الى غيره فتفيده
 الاولى جماله والثانية جلاله والاولى بسطة والثانية فيضه والاولى

قاله

23

كمال ذمة والثانية نقص غيره بالنسبة اليه والاولى تفيد رجاء والثانية
 خوف والاولى تفيد عنطوقها بثبوت الاطية والصدية له تعالى ونحوها
 من كنهها عن غيره والثانية بالعكس حيث تفيد عنطوقها سلب التولية
 والتولوية ونفي الكفوية عنه تعالى ونحوها تفيد ثبوتها لغيره ولما
 كانت احدى نكرة قدم عليه خبره يكون يكن من نواسخ المبتدأ والخبر
 وهو وان كان ظرفا لمضمون الجملة وتفديره لفظا كعادة احواله
 في الزمان الماضي لكن الجملة في المعنى سالبة ضرورية تفيد السلب
 مطلقا غير مقيد باحد الارزمنة الثلاثة والمتنوعين في احد التقييم اي
 شئ من افراد مفهوم الاحد واختار احدا في آخر السورة كما انما كان
 ما قبله واما كونه احدا من ان قولنا ليس في الدار واحد لاني في
 ان يكون فيها اثنان فما فوقها بخلاف ليس في الدار احدا فانه سلب
 الماهية التي تحقق في ضمن الواحد فما فوقها فكانه قال لا يكافي
 شئ من افراد مفهوم الاحد مما هو غيره تعالى ولا يرد ان الشئ
 يكافي نفسه على ان الكفاية لكونها اضافة تقتضي المخالفة ولا شك
 ان الشئ لا يغير نفسه وحذف مفعول الكفو لتفيد التقييم مع
 الاختصار فكانه قال **لم يكن له كفو** في شئ مما هو وصفه كمال
 احد من خلقة ومن غير خلقة اما الاول فليدبره عدم كفاية
 الخلق للخالق واما الثاني فكذلك كونه معدوما ممكنا وممتنعا
 فكيف يكافي من هو واجب وجوده لذاته ويجعل ان يكون من باب
 تنزيل المفدي منزلة اللازم اي امتنع ماهية الكفوية بالنسبة
 اليه تعالى ثم ان هذه السورة مشتملة على اقسام الكلمة الاسم
 والفعل والحرف فافعالها اربعة واسماؤها احدى عشر وحروفها خمسة
 والافعال اشارة الى مراتب الربوبية والاسماء الى الخواص العشرة

استمال السورة على الالف واللام والواو

مع النفس

مع النفس الناطقة والحروف الى حروف الجلالة التي هي في التلخيص
 خمسة وان كانت في الكتابة اربعة على ما مر والفعل وضع عام
 والموضوع له كذلك والحروف عند طائفة ايضا وضع عام والموضوع
 له عام فيكون في اربع طائفتين من المحققين وضع عام والموضوع له
 خاص وهو المخصص والاسم ان كان علما بتخصيص فوضع خاص والموضوع
 له كذلك وان كان مضمرا او بسم اشارة او موضوعا لا وضع عام والموضوع
 له خاص ولا بد فيها من قرينة تفيد المعنى كالمشرك في لاف الجازفة
 قرينة لصفة الاستعمال وان كان غير ذلك كقول فوضع عام والموضوع
 له كذلك وهو المفهوم عند طائفة والمفرد المشترك عند الاخرين
 واما علم الجنس فغير وضع كوضع اسم الجنس وتسميته على الاحكام
 لفظية فيكون علمية حكمية كما ان عدلية علمية وقيل وضع للمفهوم
 المعبر فيه المعين بشرط او شرط او الفاعل قبل موضوع الحروف والرماد
 والنسبة مدلول لشيء وهي التفديرية والنسبة اما المطلقة او مقيدة
 فتصير الاقسام اربعة وعلى التفادير فالفعل اما موضوع وضع واحد
 او وضع متعدي فالاول يتركب من وضع مجموع المادة والشيء في قضية
 واحدة والثاني يتركب من وضع كل منهما مستقلا ويجري في الاسماء المشتقة
 اكثر ما جرى في الفعل الا انها موضوعات للذات والحرك والنسبة
 بينهما فيلزمها اللزوم توكيدا بالنسبة في نسبة الى الذات المستقرة
 في مفهوماتها ونسبة الى الفاعل الخوي المضمرة كقولنا زيد ضارب او لظفر
 كقولنا اضارب زيدا او بالجملة ففي كل جملة اسمية كانت او فعلية
 او شرطية متصلة او منفصلة موجبة كانت او سالبة طبيعية
 كانت او شخصية او محصورة او موهمة لوجه او غير موجه بسيطة
 كانت او مركبة اربع معلولات واربعة معلولات اخرى تكون

والنسبة وادور على بابها
 تفيد التضمن على المطابقة
 والاجماع على كسرها وفيلك
 موضوع الحروف والزمان هي

مطلب

المقضية عنده هي مركبة من اربعة اجزاء محكوم عليه ومحكوم عليه
 ونسبة حكمية ونسبة تامة خبرية ينطبق بكل منها ادراك يسمى ادراك
 المحكوم عليه والمحكوم به والنسبة الحكمية والحكم ومجموع المتعلقات
 اربعة عند الامام تصديق وعنده الحكم في الحكم فقط والثلاثة
 في الاول شرط له وعند الشيخ في الشكوك بالاعتراض والتضيق عنده
 واختاره صاحب الكشف وظاهر التسمية عبارة عن الثلاثة الاول
 والحكم شرط لها فظنه ثلاثة من اجزاء في اجزاء الحكم
 تكون ادراكا وهو الاختار او قد لا يصير الا قسم سنة والثلاثة
 الاول في العلوم والمعلومات تؤخذ من قول الشارع ان كانت مجهولة
 والواحد منها يؤخذ من اليقين ان كانت مجهولة والآخر شيئا لا
 يركب عنده الخواص من قولين والاشارة للاجتماعية المنفصلة التي
 لا يقاس بها الا في رتبة الاشكاله الاربعة والى القياس لا يستثنى
 في هذه السورة الشريفة بحتم ان يكون اثباتا للتوحيد بحيث
 لا يقبل المناقضة والنقض والمعارضة ولذلك اعرضوا عن مطالبة
 صلى الله عليه وسلم بعد نزولها عليه ويحتمل ان تكون سندا لمنه مقدمة
 متقدمة من مقدمات دليلهم على الواحد لا يقدر على تصرفات
 جميع الظاهر فكانه قال لا نسلم ذلك انما يكون كذلك اذ المركب عام
 المعلوم والقدرة التي لو ازم اليوسية ذلك او معارضة لدليلهم
 بالاثبات ما ينافي دعواه شران هذه السورة لما كانت مشتملة على
 الحقيقة والمجاز على ما مر في بيان معنى الصمد لا يوافق شيئا من
 اليقين يتعلق بهما فنقول في الغاية اما مهمل او موضوع والثاني اما
 مفرد او مركب وكل منهما اما مستعمل في معناه الموضوع هو له لغويا
 كذا وعرفيا عاما او خاصا او شرعيا كالدلالة في كل ما يدبر على

الارض

(مكرر) في بيان معنى الصمد
 في بيان معنى الصمد
 في بيان معنى الصمد
 في بيان معنى الصمد

الارض او في ذي القوايم الاربع وكالكلمة في اللفظ المفرد والصلوة
 في الافعال الشرعية فحقيقة لغوية اي افضية واما مستعمل في غير معناه
 فاما بلاء لافدة وقومية فقلط كالكتاب في الفرس واما معهما فيجازي
 لغوي ولفظي كما كانت العربية مانعة عن زيادة المعنى الحقيقي كرايت
 اسدي في الحمام والافكنانية كطويل الخاد عن طال فقامته وعلاقة سيف
 والمجاز ان كانت علاقة المشابهة واستعارة والا فموسل والمركب في كل
 منهما يقال له التمثيل خلافا لمن خص التمثيل بالاستعارة بل قد يوجد في
 التشبيه والاستعارة تنقسم الى موصوفة وممكنة وتخييلية وكل منها
 الى مجردة ومطلقة ومرشحة فتصير اقسامها تسعة والمجاز قد يكون
 في الحدث والزيادة والنسبة وفي التشبيه للفظ مستعمل في معناه
 لكنه قد يحذف من الاركان الاربعة المشبه واردة التشبيه ووجه
 والمشهد به ما عدى الاخير كقولك تعالي **صركم** والقوانين كله يبلغ
 لطا بقة تفني الحال مع فصاحة مفرداته ومركباته فليس فيه القوا
 وتنافر الحروف والكلمات وهذا الغنى القياسي اللغوي والخيالي والقييد
 اللفظي والمعنوي فلذلك اعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارنة
 باليوتف فهو يكفي في اثبات الواجب وتوجيهه وسائر كالاته كنهم
 استنطقوا من لغات تضعفة اليقين براهين اثباته ووجده
 واتصافه بجميع كالاته ولا يأس الا بشي الى ما هو ليتها في كراتنا هذا
 يستغني بذلك الطالبة عن مراجعة الكتب المطولة فنقول لهم في ذلك
خمس مسائل المسلك الاول في اثبات انه تعالى واستدلوا عليه
 بكل من الحروف والامكان وحده او مع انضمام الاخر اليه شرطا او شطرا
 وعلى التقدير الخمسة فاما في الجواهر والاعراض وحده او مع انضمام
 الاخر اليه شرطا او شطرا فتصير الاقسام خمسة وعشرين والى كل

مطلب المسألة الاولى

وهي ظاهرة لكن المشهور عند المتكلمين الاستدلال بالحدوث وعند
 الحكماء بالامكان ولا مانع من الكل بل المادّة على وجوده تعالى كذرات
 مصنوعة فالاوّل هو ان يقال العالم حادث حيث يتغير وكل حادث
 فله محدث ينتج ان العالم له محدث والثاني هو ان يقال انّه
 ممكن لكثرة وتركيبه وكل ممكن لا يتزحج اخذاً بنسبته من الوجود
 او لعدم على الاخر بدون مزج فحتاج اليه مع ما شاهد فيه من
 انقلاب النطفة علفه ثم مضغ ثم لها وعظما وعصا ودما ومع
 تماثل الاجسام فحتاج في اختصاصها على ما من اضطرارها اليه
 مخصص فنقول موثر العالم ان كان واجب الوجود فهو المطلوب
 وان كان ممكناً فيحتاج الى غيره ليوثر فيه فاما ان يدور او يتسلسل
 او ينتهي الى واجب لذاته وايضا لا شك في وجود موجود ما فان
 كان واجبا فذاك هو المطلوب وان كان ممكناً فيحتاج الى واجب
 دفعا للدور والتسلسل وايضا جميع الممكنات ممكنة لا حاجة الى اجزائه
 فعليه اما نفسه او حروقه او خارج عنه مع بديهة امتناع الاولين
 فتبين الثالث وايضا الموجودات باسرها لو كانت ممكنة لاحتاجت
 الى موجد مستقل عن عدمها لاجله يكون خارجا عنها لا يكون
 نفسها ولا داخل فيها فيكون واجبا لذاته وايضا الواجب لغيره
 فرع الواجب لذاته ولو لم يوجد واجب لذاته لم يوجد موجود فاما
 وايضا الممكن من حيث هو لا يتزحج وجوده على عدمه وبالعكس
 فيحتاج في كل منهما الى علة لا تكون كذلك دفعا للترجيح وايضا
 كل واحد من افراد الاشياء يعرف انه لا دخل له في وجوده ولا
 عدمه فضلا عن غيره وايضا ان مراد المولّدات عدمية المشعور فلا
 تصلح للايجاد كالحرارة بالنسبة الى الولد وايضا فالممكن اما موجود

بنفسه

بنفسه فيلزم الترجيح في وقته وفي اوصافه لا استواء الكل بالنسبة
 اليه واما بغيره فان كان من جنسه فليس اولى من عكسه وان كان من
 غيره ولا يجوز ترجيح المخرج على المراجع وايضا اذا كان الممكن مع امکان
 موجودا فالواجب اولى بذلك والمقصود هنا بيان وجوده وايضا
 فالشيء اما ان يقتضي ذاته وجوده فواجب او امتناعه فمتنع او لا والى
 ممكن وبالحالة وجوده تعالى ضروري عند قوم والاستدلال بالضروري
 عند آخرين ويلزم من وجوب وجوده ان يكون له ايدى والا لا ينقلب
 ممكنا وبطلان الدور لا يستلزم تقدم الشيء على نفسه وبطلان التسلسل
 لا يستلزم عدم التغير بالفتاء في افراد السلسلة مثلا لو كان وجود
 زيد لا بد الوجود لزيد يلزم خياله جميعا عند وجود زيد وما بعده
 فيلزم ان لا يفتي شخص من افراد الانسان وليس كذلك الى غير ذلك
 من برهان المطبق والبرهان السامي والبرهان القضي ايضا
 واستعين بما ذكرنا عن تفاصيل تلك البراهين فاحفظه فانه انفع لك
 منها والمسك الثاني في توحيد واستدلاله بالمعقول والمنقول
 فمن المعقول ما قاله المتكلمون ان القول بوجود الحق يستلزم المحال
 فيكون لا اول ولا ذلك لان كلاهما يقدر على جميع المقدرات فاذا اراد
 احدهما تحريك زيد والآخر تسكينه او احدهما ايجاد العالم والاخر عدم
 ايجاده فاما ان يقع المراد فيلزم اجتماع الصدين ولا يقع شيء منهما
 فيلزم رفعهما مع ان المانع من وجود مراد كل منهما وجود مراد الآخر
 فيلزم جمعهما على تقدير رفعهما او يقع مراد احدهما دون الآخر وذلك
 محال لوجوب احدهما لانه لا مكان كل واحد منهما فادرا على جميع المقدرات
 امتنع كون احدهما اقدر من الاخر بل لا بد والى استويا في القدرة
 فيلزم ترجيح الممكن من غير مزج لانه بالنظر لزاوية متساوي الطرفين

طلب المسألة الثانية
 الاستدلال بالمعقول

الوجود والمعدم وبالنظر لعلمه كذلك على ذلك التقدير بل يلزم على
 هذا سبب اثبات الصانع لان الاحتياج اليه للترجيح وثانيهما
 انه اذا وقع مراد احدهما دون الاخر فالذي وقع مراده يكون
 قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والوجه في ان على الله
 ان **يخلق كمن لا يخلق** وبالجملة يلزم من تعدد هاتين امكان مخالفتها
 في الارادة فيلزم اما جمع الضدين او رفضهما واما المترجح بلا مرجح
 وخلاف المفروض من عموم قدره لا كل منهما لجميع المقدرات وكل ذلك
 ضروري الفساد فيكون تعدد الالهة فاسدا واليه يشير بقوله **لو**
كان فيهما الهة الا الله لفسدنا لانه فيما سبب استثنائنا ينبغي فيه رفع
 الثاني رفع مقدم كما ان اثبات المقدم ينبغي فيه اثبات الثاني فان
 قلت امكان اختلافهما يستلزم اختلاف فسادهما بمعنى عدم تكونهما
 او لا وانفادتهما ثانيا بعد وجودهما او لا والاعم من كل منهما وذلك
 ليس بممتنع في الممكن انما الممتنع فسادهما بالفعل وذلك لازم لاختلافهما
 بالفعل فكيف جزم الالية بوقوع الفساد بالفعل اجيب بانه تعالى
 اجري الممكن مجرى الواقع بناء على الظاهر من ان افساد امر الرعية
 لازم لتعدد الملوك قال الامام في الكبير **لذا ان** **يقول** **نقول** الكلام
 بحيث ان يكون الامام في الالية قطعية فنقول لو فرضنا الهين
 كان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدرات فيفيض الى وقوع
 مقدوري قادرين مستقلين وعدم وقوعه من وجه واحد لان
 استناد الفعل الى الفاعل انما كان لا مكانه فاذا كان كل واحد
 منهما مستقلا لا راي او فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع
 فيحصل استناده الى الاخر فيلزم استغناء عنهما واحتياجه اليهما
 وذلك محال وفاسد فاقول بوجود الهين يفيض الى امتناع وقوع

المقدور

قال الامام لو فرضنا الهين

المقدور بواحد منهما فلا يقع البتة فينقلب الممكن ممثلا وهذا فساد
 اي فساد فيلزم من بطلان اللازم وامتناعه بطلان الملزوم وامتناعه
 او نقول لو قدرنا الهين فاما ان يتفقا او يختلفا فان اتفقا على شيء
 واحد يلزم وقوعه بهما لا باحدهما فيكون كل واحد منهما ناقضا في
 الجملة لان الاستقلال في الفعل والملك اولى من المشاركة وهو محال
 على الله تعالى وان اختلفا فاما ان يقع المرادات او لا يقع واحدهما
 او يقع احدهما دون الاخر والحال في تعدد الاله محال فان قلت
 لم لا يجوز اتفقا على شيء واحد فيكون وقوعه بقدرته وارادته
 اولى من وقوعه بقدره الاخر فلا يلزم الفساد ولنا قد فرضنا استقلال
 كل منهما في التعاديين وارتفع ذلك الاحتمال على ان التأثيرات توقف
 على اتفاقهما يلزم النقص في كل منهما والا فيلزم ما مر مع ان الاتفاق
 على احدهما ليس اولى من العكس فيلزم الترجيح وايضا الذي لم يقع
 عليه الاتفاقات عجز عن التأثير فنقص والا فيعود ما مر في كلام
 اعلم انك لو وقفت على حقيقة هذه الدلالة عرفت ان جميع ما في اله
 العلوي والسفلي من المحدثات والمخلوقات فهو وليا على وحدانيته
 تعالى لانه لو اراد احدهما صيفا والاخر شياء او احدهما خلق بعض
 الجوهر والعرض والاخر ضده لزم المحذور المذكور واللازم باطل
 فالملزوم مثله وهذه الدلالة قد ذكرها الله في مواضع من كتابه
 مع ضرب الامثال التي يحير فيها اللبيب قائلا **ربنا ما خلفت هذا**
باطلا سبحانه **فقد عذاب النار** **شرا** قال الامام اعلم ان ههنا
 أدلة اخرى على وحدانيته تعالى احدها وهو الاقوى ان يقال لو
 فرضنا موجودين واجبي الوجود لذاتهما فلا بد وان يشتركا في
 الوجود ويمتاز كل واحد منهما عن الاخر ومما به امتياز عند وكل

27

قوله قدرنا الهين

دليل على وحدانيته تعالى

مركب لا فتقاره لغيره يكون ممكنا كذا انه فيلزم ان يكون واجب الوجود
 لذاته ممكنا لذاته وهذا جمع بين التقيضين فاذا واجب الوجود ليس
 الا واحدا عتق تعدده وانقسامه من كل وجه فيكون بسيطاً في ذاته
 فكل ما عداه فهو محدث قال ويمكن جعل هذه الدلالة تغيراً لهذه
 الآية لانه يلزم من فرض الهين ان لا يكون كل واحد منهما واجباً
 بل ومحدثاً واذا لم يوجد الواجب ثم يوجد شيء من الموجودات مما هو
 في الارض والسماوات فحينئذ يلزم الفناء في جميع العالم وثانيها
 ان لو قدرنا الهين واجب ان يكون كل واحد منهما مثلاً كالآخر في الالهية
 ولا بد ان يتميز كل واحد منهما عن الآخر بما مر وما والا لما حصل التقدير فبانه
 الهمايزه اما ان يكون صفة كمال ولا يكون فان كان صفة كمال فالخالي
 عنده يكون خالياً عن الكمال فيكون ناقصاً والناقص لا يكون لها وان لم
 يكن كمالاً فالوصوف به يكون موصوفاً بما لا يكون صفة كمال فيكون ناقصاً
 والناقص لا يكون لها ويمكن ان يقال ما به الهمايزه ان كان معتبراً في
 الالهية لم يكن الاتصاف به واجباً فيفتقر الى محض فيكون محتاجاً فلا
 يكون للالهية وثالثها ان يقال لو فرضنا الهين كمالاً لا بد ان يمتاز كل
 منهما عن الآخر بالكمالات والزمان او الوجود او الامكان وكل ذلك محال
 على الاله ورابعها ان احد الالهين اما ان يكون كافياً في تدبير العالم
 او لا فعلى الاول يكون الآخر ضاعياً غير محتاج اليه ونحن ما اثبتنا الواجب
 الا لا احتياج العالم اليه وعلى الثاني يكون ناقصاً والنقص محال على الاله
 وخامسها ان العقل يقتضي احتياج المحدث الى المحدث ولا امتناع في كون
 الفاعل الواحد مدبراً لكل العالم فاما ما وراء ذلك فليس عدد اولى من
 عدد فيقتضي ذلك الى ترجيح بلا مرجح او وجود اعداد لا نهاية لها وذلك
 محال فيكون القول بوجود الالهة هو لا وسادسها ان احد الالهين اما ان

دليل ثاني

دليل ثالث

دليل رابع

دليل خامس

دليل سابع

يقدر

28

يقدر ان يخص نفسه بدليل يدل عليه ولا يدل على الآخر او لا يقدر عليه
 والاول محال لان دليل الصانع ليس الا حادثات وليس في حدوثها ما يدل
 على تعيين احدهما دون الآخر والثاني ايضا محال لانه يقتضي ان يكون عاجزاً
 عن تعريف نفسه والعاجز لا يكون لها وايضا اما ان يقدر كل منهما على
 تعيين ما عنده الآخر له او لا والثاني عجز والاول انقلاب وهذا يجري
 في الخلق ايضا بان يقال كل واحد منهما اما ان يقدر على ان يخلق ما خلقه
 الاخر او لا والثاني عجز والاول انقلاب وسابعها ان احدهما اما ان
 يقدر ان يستر شيئاً من افعاله واقواله عن الآخر ولا يقدر على ذلك
 فان قدر لزم كون المستور عنده جاهلاً وان لم يقدر لزم كونه عاجزاً وايضا
 فاما ان يقدر ان يخلق شيئاً لا يقدر على ان يخلق مثله الاخرام لا والثاني
 عجز الاول والاول عجز الثاني وثامنهما لو قدرنا الهين كمالاً مجموع قدر
 اقوى من قدرة كل واحد منهما وحده فيكون كل واحد من القدرتين
 ناقصاً ومتناهيًا والمجموع ضيف المتناهي فيكون الكمال متناهياً وهذا
 يجري في بقية الصفات بل وفي بحث الذات وتاسعها العدد وهو
 ما فوق الواحد ناقص لا احتياج الى الواحد لا يحتاج اليه فيكون الاله
 المتعدد ناقصاً والناقص لا يكون لها فالاله واحد لا محالة وايضاً
 فيكون مركباً من الوجودات او الاعداد فيكون حادثاً وءاشرها اننا
 لو فرضنا معدوماً ممكن الوجود شر قدرنا الهين فان لم يقدر كل
 واحد منهما على ايجاد كماله كان كل واحد منهما عاجزاً والعاجز لا يكون
 لها وان قدر احدهما دون الآخر يكون عاجزاً ولا يكون لها وان
 قدر احدهما فيلزم ان يخلقاه بالتعاون فيكون كل واحد منهما محتاجاً
 الى اعانة الآخر فيكون عاجزاً وان قدر كل واحد منهما على ايجاد
 بالاستقلال فاذا اوجده فاما ان يبقى قادراً عليه وهو محال

دليل سابع

دليل ثامن
بتصا

دليل تاسع

دليل عاشر

لا متنازع ايجاد الوجود وان لم يبق قادر ان يكون عاجزا بالاول فيكون
مقهورا تحت تصرف غيره فلا يكون لها مع لزوم الترجيح بلا مرجح فان
في الواحد اذ اوجده قدور فقد زالت قدرته عنه فيلزم عجزه ايضا
كاللهين قلنا الواحد اذ اوجده فقد فقد قدرته فلا يكون عاجزا
بخلاف الشريك حيث لم ينفذ فيه قدرة على هذا التقدير البتة بل
زالت قدرته بسبب قدرة الاخر عليه فيكون عاجزا مع لزوم الترجيح
بلا مرجح لا سواء كل منهما في ذلك والحادى عشر اذ اراد احدهما
ايمان شخص والاخر كفره فاما ان يحصل المرادات او لا يحصل بشئ
منهما او يحصل مراد احدهما والكل متمنع والثاني عشر انهما لما كانا
عالمين بجميع المعلومات كان علم كل واحد منهما متعلقا بعين معلوم
الاخر فوجب تماثل عليهما والذات القابلة لاحد المتكلمين قابلة للمثل
الاخر فاقتضا ص كل واحد منهما بتلك الصفة مع جواز انتصافه
بصفة الاخر على البديل يتدعي مخصصا يخص كل واحد منهما بعلمه
بالوجوب وقدرته وسعته وبصره وكلامه ووجوده وافعاله واسماؤه
وخلفه فيكون كل واحد منهما ناقصا لا يصلح للاهلية والثالث عشر
ان الشركة تنقص في الشاهد والفردية والتوحيد كما لان فيه وكذلك
تري المملوك يكرهون الشركة في الخفير الخنجر اشكر اهية ويروى
انه كلما كان المملك اعظم كانت اكثر تنزها عن الشركة فيما ظنك بملكك
الله ومملوكه فاذا اراد احدهما استخلاص المملك لنفسه فان قدر
عليه كان الاخر مغلوبا وان لم يقدر عليه مع انه يلزم كونه عاجزا يلزم
ان يكون اشديا سفا فلا يكون لها والرابع عشر اننا لو قدرنا اللهين
فاما ان يحتاج كل منهما الى الاخر ويستغني كل واحد منهما عن الاخر
او يحتاج احدهما الى الاخر يستغني عنه فان كان الاول كان كل

دليل هادي عشر

دليل ثاني عشر

دليل ثالث عشر

دليل رابع عشر

واحد

واحد منهما ناقصا لان المحتاج ناقص وان كان الثاني كان كل واحد
منهما مستغنيا عنه والمستغني عنه ناقص الا ترى ان البلد اذ كان له
رئيس والناس لا يحتاجون اليه لكان بعد ناقصا ولا شك ان الاله
يستغني به فلا يستغني عنه وان احتاج احدهما الى الاخر من غير عكس
كان المحتاج ناقصا والمحتاج اليه هو الاله مع لزوم الترجيح بلا مرجح
والخامس عشر ان كل واحد منهما اما ان يقدر ان يؤثر في الاخر
او لا يقدر واحد منهما او يقدر واحد منهما فقط والاول يستلزم كون
كل واحد منهما مخلوقا والثاني يستلزم كون كل واحد منهما عاجزا والثالث
يستلزم كون احدهما لها فقط لكون الاخر عاجزا مع لزوم الترجيح
والسادس عشر ان مجموعهما اما اكبر من احدهما فيكون كل واحد
منهما حقيرا بالنسبة الى المجموع او لا فيلزم مساواة الكل للجزء والسابع
عشر انه اما ان لا يفارقا او يفارقا والاول يستلزم المتداخل والثاني
المحدودية بان يكون كل واحد منهما محدودا بالآخر ومنتهيا به والثالث
عشر فاما انهما كانا معا او لا والثاني يستلزم الحدوث والاول
يستلزم عجز كل واحد منهما عن التقدم عن الاخر والتاسع عشر
اما ان يكون كل منهما اكمل من الاخر او لا والثاني يستلزم العجز عن
ذلك والاول يستلزم التفاوت وكل منهما حال على التواجد والعشرون
اما ان يكون مجموعهما اكمل من مجموع ما لاحدهما او لا والاول
يستلزم نقص كل واحد منهما لان الاله الذي يكون له مجموع ما كليهما
يكون اكمل من كل واحد منهما لان الاله الذي يكون له مجموع والثاني
يستلزم مساواة الجزء والكل اما الوجود التفاضل واحدهما قوله
تعالى هو الاول والاخر وذلك لان الاول هو الفرد السابغ
الذي لا يساويه شئ ولا يسبقه شئ وكذلك لو قال احد اول

29

دليل خامس عشر

دليل سابع عشر

دليل سابع عشر

دليل ثامن عشر

دليل نابع عشر

العشرون

عبد اشترى بئره فهو حر فلو اشترى او لا عبد من ليربحك لان شرط
 الاول ان يكون فردا وهذا ليس بفرد فلو اشترى بعد ذلك عبد آخر
 لا يربحك لانه ليس سايقا فلو اوصف الله نفسه بكونه بالواجب ان لا
 يبقه شي ولا يبقه شي فوجب ان لا يكون له شريك لان ما عدا
 كاف بعده فيكون **خادئا** ولو بالذات بخلافه فانه قديم من كل وجه
 اي ذاتا وزمانا وثابتها قوله تعالى **وعنده مفاتيح الغيب** لا يعلمها الا
 هو فالنص يقتضي ان لا يكون احد سواه عالما بالغيب بذاته فيكون
 جاهلا به لا يصلح ان يكون لها فهذا لا يستلزم ان لا يكون احد يعلم
 بعض الغيبوبات باطلاع الله اياه على ذلك البعض على ان اللام يحتمل
 العهد فيكون عبارة عن الساعة كما تعلق بذلك غير هذه الالية مع جواز
 كون المراد بعلم الغيب علمه من جميع الوجوه مثلا ان الله تعالى يعلم
 جميع الاشياء من جميع الوجوه التي للاشياء بخلاف غيره تعالى فانه
 يعلم مثلا ظاهر الجسم كالجبل ولا يعلم ما في جوفه وما يترتب عليه من
 خواصه وما يرجع اليه مآكل امره بخلاف سبحانه وتعالى يعلم جميع الاشياء
 من جميع الوجوه والمراد بالشهادة في حق قوله **عالم الغيب والشهادة**
 ما هو مطلع الغيب ما لم ينله علم احد وهذا معنى لطيف كما
 ان لا تجده في غير هذا التفسير فاحفظه فانه بالحفظ جدير وثالثها
 انه تعالى صرح بكلمة لا اله الا الله في سبعة وثلاثين موضعا في كتابه
 وصرح بالوحدانية في مواضع من كتابه منها قوله **واللهم اكملوا**
ومنها قوله قل هو الله احد وكل ذلك نص فيما نحن بصدده فلا بد
 وان يكون واجدا ورابعها قوله تعالى **كل شي هالك** الا وجهه حيث
 حكم بهلاك كل من سواه فيكون حادثا والحادث ليس بقديم والا له
 لا يكون الا قديما وخامسها قوله تعالى **لو كان فيهما الهة الا الله** ففسدنا

الغيب والشهادة

عبد اشترى

على ما اشترى الكيد وقوله **ولم يزل بعضهم على بعض وقوله اذا لا يتفوا** الى
 ذي العرش سبيلا وكل ذلك نص فيما قلنا وسادسها قوله تعالى وان
يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسك بخير فهو
على كل شي قدير ولو كان له شريك لكان جالبا للضر ودافعا للضر
 مثلا فيبطل الضر وقال في موضع اخر وان **يمسك الله بضر فلا كاشف**
 له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وقال قل ارايت ما تدعون
 من دون الله ان اراد في الله بضر هل هن كاشفات ضره او اراد
 برحمته هل هن ممككات رحمته وسابعها قوله قل ارايت ان اخذ
 الله سمعي وابصاركم وضم على قلوبكم من الله غير الله يا ايكم به
 وهذا الحصر ايضا صريح في نفي الشريك لله تعالى وثامنها قوله تعالى
الله خالق كل شي ولو وجد الشريك يكون مخلوقا فلم يكن ذا القادر
 يكن فيه فائدة واعلم ان كل مسألة لا يتوقف صدق الرسول عليها
 فلا يمكن اثباتها بالسمع والوحدانية لا يتوقف معرفة الرسول عليها فلا
 جرم يمكن اثباتها بالدلائل السمعية وذلك ما عدى وجوده وجودا حيويا
 وعنده وقدرة وارادته فهذه الخمسة لا يتم اثباتها الا بالعقل بخلاف
 ما عداها مما هو من احوالات ذاته واحوالا خلقه دينا واخرة فانه
 يمكن اثباتها بدليل السمع بل اثباته به اولى من اثباتها بدليل العقل
 على ان دليل العقل لا يجري في اكثر امور الدين واعلم ان من طعن
 في دلالة النافع في هذه الالية فسرهابان المراد لو كان في السماء والارض
 الهة يقول بالهيتها عبدة الاوليات لزم فساد العالم لانها جمادات لا تقدر
 على تدبير العالم فيلزم الفساد في العالم وقال هذا الحق اولى لانه تعالى
 حكى عنهم قوله **امرهم الهة من الارض هم يشركون** ثم استدل على
 فساد هذه الالية فوجب ان يختص الدليل به ونقول بهذا التخصيص

ما يمكن اثباتها بالعقل والسمع

لا نجس مادة الشبهة لاحتمال انتقال الخصم الى غير ذلك فالصواب ان
البرهان في الالوية اما اقاعي على سبيل جري العادة كما هو المشهور فيكون
عاما في الكل واما قطعي عام في الكل وهذا الاول بمقام التوحيد لتوقفه
على الجزم واليقين ففي الالوية ثلاثة اسماء وعلى التقادير الثلاثة فالمراد
بالفناء اما عدم التكون او لا الوجود ثانيا او اعم من كل منهما فتصير
الاقسام سبعة وعلى التقادير كلها فاما ان يستدل فيها برفع الثاني
على رفع المقدم كما هو مذهب اهل الحكمة واما بالعكس كما هو مذهب اهل
العربية في مثل قوله تعالى **ولو شاء الله لم يكن لوجوده شئ الا ان يشاء**
كل نفس هديها وقوله **ولو طارذ وحافر قبله لطار** ولكنه لم يطرد
وقوله **ولو دامت الدولت لكانوا كفراهم** ولكن ما نحن دوامه واما
اعبر من كل منهما كما ذهب اليه بعض الاصولية ومن ضربها فيما مر
يصل سبعة وعشرون احتمالا وبالجملة ان قوله تعالى **امرا اتخذوا الهة**
من الارض هم يشرون لو كان فيها الهة الا الله لغدتا فبيحت
الله رب العرش عما يصفون لا يستل عما يفعل وهم يشعون امر
اتخذوا من دونه الهة قل ها يا ابرهاكم هذا ذكر من معي وذكر من
قبلي بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما ارسلنا من قبلك
من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون **متمثل على براهين**
كثيرة على وحدته بل وعلى وجوده وسائر كماله بعضها قطعية وبعضها
عادية وبعضها عامة وبعضها خاصة وبعضها عقلية وبعضها نقلية
وهو اجماع الرسل وائمه على كل ما قلناه المستلزم لاخصار امر العباد
فيه فقدره على من يعبد الاوثان والملأفة وعزيرا ومسيحا بصريحه وهو
انهم مخلوقون كما مثلكم فتخصيصهم بالعبادة ترجيح بالامر حج وعلى من
يزعم وجود الهين واحي الوجود بالمعاد الذي قررناه فهو في غاية

براهين كثيرة على وحدته تعالى

البلاغة

البلاغة حيث ينطبق على رد كل واحد منها بما يناسب حاله مع كونه
في غاية الاختصار واشتماله على مؤيدات المراد بوجوه كثيرة يصح
اللبس عن استنباطها واستخراجها فصارت حجة عجيبه بل وادلة كثيرة
تكون بعدد ذرات الموجودات على ما اشرنا اليها فاختصر الامر فيه
تعالى بحيث لا واجب وجود الا هو ولا كمال صفات الاله ولا خلق ينصرف
فيه احد غيره حتى افعال العباد في اهود ليل على رد الشريك يكون وليلا
على اخصار مطلق امر الابداد فيه فلا يكون غيره خالق اصلا كما قالت
افمن يخلق كمن لا يخلق فغير رد على نحو المعتزلة القائلين بكون العباد
ذالقا لا فواهم فظهر من هذا الكلام التام والبرهان العام وجوب
الوجود لخالق الانام المستلزم لثبوت وارثيته وابدنيه ومخالفته ذاته
لسائر الذوات فهو منزله عن المثل المشترك له في انعام الماهية
والنقد خلافا لقدماء المتكلمين القائلين بان ذاته مماثلة لسائر
الذوات وانما يمتاز عنها باحوال خمسة الوجود والحياة والعلم التام
والقدرة الكاملة والموجبة لهذه الاربعة وتسمى باللاهية وقال بعض
الحكام انه الوجود الكلي المشترك بين جميع الموجودات ويمتاز عن
غيره بقيد نسبي هو عدم عروضة للتغير بخلاف وجودات الممكنات
لانها مقارنة لما هيانها المتغيرة لها لكن صرح الفارابي وابن سينا
بخلافه والا الوجود المشترك راى على ماهيته تعالى بالضرورة وانما هو
مقارنة لوجود خاص هو عين ذاته تعالى عند تحقيقهم وراى عليه
عند جمهور المتكلمين وليس اي واجب الوجود في جهة من الجهات
ولا في مكان من الامكنة خلافا للمثلية المتمسكين لضرورة الفصل
بان كل موجود فهو متخير او حال فيه فنقول هذه ضرورة الوهم والظواهر
الموهمة بالنجس فنقول هي ماولة الاخرى وضرورة العقل باستحالة

31

فيه رد على المعتزلة

متمثل على براهين كثيرة على وحدته تعالى

ذلك عليه تعالى ولا جسم ولا جسماني خلافا للمجسمة ولا جوهر ولا عرض ولا في زمانه بات يكون حصوله فيه ولا خلاف ولا حد فيه فتقدم تعالى عن الزمان ليس زمانيا بل هو تقدم ذاتي عند الحكماء وقسم سادس منه عند المتكلمين كتقدم بعض اجزائه على بعض وكذلك بقاؤه ليس عبارة عن وجوده في زمانين بل هو عبارة عن حاله لا بسبقها شيئا ولا بيا وبها غير نسبة كلامه الازلي مثلا الى جميع الازمنة على السوية لان حكمته اقتضت التقدير على بعض الامور بصفة الماضي وعن بعضها بصفة المستقبل فلفظ ما تمسك به المعتزلة في حديث القرآن من لزوم الكذب في صيغ الماضي فمعنى قولنا كانت الله موجودا في الازل وسيكون موجودا في الابد وموجودا الا ان ليس المراد ان وجوده واقع في تلك الازمنة بل المراد انه مقارن معها غير متعلق بها فليس بالقياس اليه ماض وحال ومستقبل فلا يلزم من علمه بالمتغيرات تغير في علمه انما يلزم ذلك اذا دخل فيه زمان وليس فليس ولا يتجدد هو عز وجل بغيره ولا يحل فيه والاكليات تابعا له وكذلك صفاته تعالى لا يحل في غيره لان الانتقال لا يتصور في الصفات خلافا للنصارى والخيرية من الرقصة وبعض المتصوفة القائلون بدانته ذات خلافا للمجوس حيث قالوا بجواز قيام كل حادث هو صفة كمال به تعالى وللكرامية حيث قالوا بجواز قيام حادث يحتاج اليه في الابد به تعالى فقبل هو الارادة وقيل هو قوله كن تنبيه الصفات على ثلاثة اقسام حقيقة محضا كالوجود والحياة وحقيقة ذات اضافة كالحق والقدرة واضافية محضا كالعلمية والعقلية وسائر الصفات السلبية ولا يجوز التغير في الاول ويجوز في الثالث مطلقا والثاني لا يتغير بنفسه بل تعلمه وانفق الكل على امتناع انصافه شيئا من الاعراض

نسبة الكلام الازلي الى جميع الازمنة

منازلة فلا تحل في شئ

الصفات على ثلثة اقسام

امتناع انصافه بالاعراض المحضة

المحسوسة

المحسوسة بالحس الظاهر والباطن كالطعم واللون والرائحة 39 والالمر واللذة الحسية والحقد والحزن والخوف ونظائرها لكونها تابعة للمزاج المستلزم للتركيب الثاني لوجود الوجود الذاتي واما اللذة العقلية فنفاها المليون وابشها الفلاسفة حيث قالوا اللذة ادراك الملائم واجب يمنع ذلك مع عدم قابلية ذاته تعالى اللذة وعدم مماثلة ادراكه لادراك غيره لكونه متفردا من وجوب وجوده بخلاف ادراك غيره تنبيهه آخر استدلال جمهور الحكماء على توحيده تعالى بوجهين احدهما كون الوجوب نفس الماهية في الواجب تعالى كـ فيمتاز كل منهما عن الآخر بالحقين فيلزم التركيب وثانيهما ان الواجب يقتضي الحقين فيمتنع القدد واستدل جمهور المتكلمين عليه ايضا بوجهين احدهما لزوم الترجيح بلا مرجح لوقع المقدور الحقين باحدهما وكون مقدور واحد بين قادرين مستقلين لو وقع بكل منهما وثانيهما اذا اراد احدهما شيئا فالآخر كما ان يمكن ارادة ضده وقد اراد فيلزم جمع الضدين واما ان يمتنع ارادة ضده لارادة الاول فيكون عاجزا وقد مر تفصيل ذلك بما لا مزيد عليه ولا يخفى الفتن في هذه المسئلة الا المتشوي فانهم قالوا يجحد في العالم خيرا كثيرا وشرا كثيرا والواحد لا يكون خيرا وشرا فلكل فاعل والجواب منع الشر بالنظر اليه تعالى لكون الابداء مطلقا خيرا حيث يدل على كمال قدرته وعدم عجزه عن شئ احلا واشرا هنا الى هذين المذهبين لكونهما مشهورين بين الناس والافيا سبق نستغني عنهما المسلك الثالث فيما له تعالى من صفاته ذهب الاشاعرة الى زيادتها على ذاته وان لم يكن غيرها فهو تعالى عندهم حي بحياة وعلم بعلم وقدير بقدرته ومرئى بارادة وسميع بسمع وبصير ببصر غير جارح ومتمكلم بكلام كل ذلك لوجوه ثلاثة احدها قياس الغائب

استدلال الحكماء على توحيده تعالى

جواب

استدلال المتكلمين عليه ايضا

بينة

مطلب المسئلة الثالث

فان العلة والحد والشرط لا تختلف فيهما فعلة كون الشيء عالما فيهما مثلا
العلم وجدته من قام به العلم وشرط صدق المشتق على ثبوت اصله له
 وثانيها عدم الفاشدة في حركتها على الذات على تقدير العينية لكونه كعمل
 الشيء مع نفسه وثالثها صيرورة الصفات متحدة فيصير العلم قدرة
 مثلا وقال غيرهم من المتكلمين انها غيره تعالى لبدية مفايرة الذات
 والصفات وذهبت الفلاسفة والرفضية والمعتزلة الى نفي زيادتها
 على الذات فقالوا هو علم بالذات وقديم بالذات وهكذا الى سائر
 الصفات فهي عندهم متحدة مع الذات لا بمعنى ان ثمة ذات اوله صفة
 وهما متحدات حقيقة بل بمعنى ان ذاته تعالى يترتب ما يترتب على ذاته
 وصفاته مثلا لا ذلك لست كافية في انكشاف الاشياء عليك بل يحتاج
 في ذلك الى صفة العلم التي هي تقوم بك بخلاف ذاته تعالى فانه لا يحتاج
 في انكشاف الاشياء وظهورها عليه الى صفة تقوم به في المعلومات
 بأسرها منكشفة له تعالى لاجل ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم
 وكذلك الحال في القدرة فان ذاته موثرة بنفسها لا بصفة زائدة عليها
 كما في ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون الذات
 والصفات متحدة في الحقيقة متفائرة بالاعتبار والمفهوم ومرجع ذلك
 الى نفي الصفات مع حصول نتائجها وغرائها من الذات وحدها فقال
 الحكماء لو كانت له صفة زائدة لكانت فاعلا لها وقابلا لها والمعتزلة قالوا
 يلزم اثبات القدماء مع الاستغناء عنها بنحو العاكية والقادرية مع
 لزوم استكمالها بغيره وبالجملة اتفق الكل على حيوة تعالى لا بالحق الذي
 فينا من اعتدال المزاج او قوة تتفرج هي منه بل بمعنى كونه
 تعالى بصلح ان يعلم ويقدر عند الحكماء فترجع الى صفة العلم وعند غيرهم
 هي صفة توجب صحة العلم والقدرة والتفوق ايضا على علمه فثبت ان يكون

بوجهين

بوجهين احدهما انتفاء فعله المتوقف على علمه وكما له في علمه وثانيهما
 انه قادر وكل قادر فهو عالم واثبت الحكماء ايضا بوجهين احدهما انه
 مجرد وكل مجرد فهو عالم وثانيهما انه يعلم ذاته الذي هو علة للاشياء
 فيعلمها ويلزم من وجهي المتكلمين عموم علمه تعالى حتى الجزئيات المتما
 بخلاف وجهي الحكماء منهم لا يشترط الجزئيات المادية بل يتعلق الكل
 والجزوات كذا قالوا لكن يلزم علماء المتكلمين ايضا ان لا يعلم غير المقدورات
 وليس كذلك لما اجمعوا عليه انه يتعلق بالمفهومات الثلاثة من الواجب
 والمتنوع والممكن والوجه في اثباته وعمومه ان نقيضه جهل محال على الله
 تعالى وعلمه ففقد سائر الصفات فيعلمها علم او احدا غير متفائق
 في المعلومات لان الواجب للعلم ذاته والمقتضى للمعلومات ذوات المفهوم
 الثلاثة والمخالف لهذا عرف فالدهرية قالوا لا يعلم نفسه لكونه نسبة
 والنسبة لا تكون الا بين شيئين وبعض الفلاسفة قالوا لا يعلم شيئا
 والا لعلم نفسه الذي يقتضي المفايرة ومنهم من قال يعلم نفسه لا غير
 ومنهم من قال لا يعلم الغير المتناهي ومنهم من قال لا يعلم الجزئيات
 المتغيرة والا لتغير بتغيرها ومنهم من قال لا يعلم الجميع بمعنى سلب
 الكل لا سلب الكل اذ لو علم كل شيء لزم التسلسل في العلوم وكل هؤلاء
 كفرة قد ذكرنا ما يكفي في رد ههنا لا تطول بذكره والتفوق ايضا على قدرته
 واختياره خلافا للحكماء حيث قالوا انه موجب لذاته فلا قدرة ولا اختيار له
 لا يستلزمها التركيب وكذا على زيادتها خلافا للمعتزلة وكذا على عمومها
 لسائر الممكنات بالمعنى الاخص خلافا للفريقين الفلاسفة قالوا لا يصدر
 عنه ابتداء سوى العقل الاول والبراهي صادرة عنه تعالى بالوسائط
 والمعمولات ومنهم الصائبة قالوا الكواكب تدبر ما في عالم السفلى والثوبية
 ومنهم المجوس قالوا لا يقدر على الشر والبر الا كان خيرا وشرا والنظامية

القول على العلم

ديه

يتعلق المفهوم بالثلاثة

اقوال الفرق المخالفة

33

قالوا لا يقدر على البقي لانه مع علمه بقبحه سفة وبدونه جهل والفتنة
من المعتزلة ايضا قالوا لا يقدر على مثل فعل العبد لانه اما طاعة واما
معصية واما صفة وكل ذلك لا يتصور عليه تعالى والجاهلية قالوا لا يقدر
على عين فعل العبد لدليل التمانع والتفقوا ايضا على ارادته فعند الحكماء
هي علمه بالنظام الاكمل ويسمونه عناية وعند الجاهلية علمه برفع الفعل
اعني الداعية وعند الجاهلية هي عدم كونه مكرها ومفكوبا وعند الكيفية
هي في فعله علمه بما فيه من المصلحة وفي فعل غيره الامرية وعند الاشعرية
هي صفة غير العلم والقدرة توجب تخصيص احد المقدورين بالوقوع وهي
قديمة قديمة بذاته تعالى خلافا للمعتزلة فانها عند هر حادثه قديمة
بذاته تعالى فكونه تعالى مريدا اما بنفس ذاته واما امر سبلي واما امر
شوقي معلل بذاته او بمعنى قاشم بها او حادث او قاشم لافي محل او قاشم
بذات غيره تعالى ولم يذهب اليه احد وكذلك على سفة ويعبر خلافا
للمعتزلة قالوا انهما تؤثر الخاصة لو مشروطان به وذلك محال عليه
تعالى والجواب منع ذلك وكساعين العلم خلافا للاشعري وهو متكلم
باجماع الانبياء فعند الجاهلية كلامه حروف قديمة قديمة بذاته تعالى
وعند المعتزلة حروف حادثه قديمة بالوجود او الملك او النبي وعند
الكرامية قديمة بذاته تعالى وعند الاشعري كلامه المنفي ليس بقديم
وقديم وقاشم بذاته تعالى وكلامه اللفظي حروف حادثه قديمة
بغيره تعالى اعني القاري ولا يكون الا صادقا فلا تصف بالكذب اما
عند المعتزلة فلكونه قبيحا وهو تعالى لا يفعل البقي عندهم وايضا فلكونه
منافيا لمصلحة العالم مع وجوب الاصل عليه عندهم واما عندنا فكل
نقص والنقص عليه محال ولانه يلزم كونه قديما لا متناح قيام الحوادث
بذاته تعالى فيلزم ان يتنع عليه الصدق لان ما ثبت قديمه امتنع عدمه

القول على الارادة

القول على الكلام

ولانه اجمع

ولانه اجمع الانبياء على لزوم الصدق في كلامه المعلوم بالضرورة والكل
من الحيوة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام قديم واحد
وبغيره متناه فالكلام ينقسم الى اقسامه بحسب تعلقه لا بحسب ذاته
اما اولها لان الاصل عدم التقدير انما الدليل على من يزعم خلافه
واما ثانيا فللزوم الترتيب لاقتضاء كل واحد ما تقدر ان يقوم بغيره
واما ثالثا وللنقص في كل واحد من افراد العلوم مثلا ان لم ينكشف به
ما انكشف الاخر وتكرار الانكشافات ان انكشف ما انكشف بالآخر
الى اخر برهان التوحيد وبالحجلة في الازالة ذات قديمة يجب وجودها
ويعتبر عدمها وتقتضي تلك الذات انصافها بكما لصفاتها من حيوة
وعلم وقدرة وارادة وسمع وبصر وكلام وتكون عند طائفة وقد فرر
في الحكمة والكلام ان مقتضى الذات لا يتعدد فكما ان ذاته لا يتعدد
فكذلك حيوة وعلم وقدرة الى اخرها لا يتعدد لكنهم اخذوا في كلامه
تعالى لما وجدوا عند قائلين متعارضين احدهما ان كلام الله تعالى صفة
ذاتية وكل ما هو كذلك فهو قديم ينتج ان كلامه تعالى قديم وثانيهما
ان كلام الله تعالى مؤلف من اجزاء مرتبة متعاقبة في الوجود وكل ما عند
فهو حادث ينتج ان كلامه تعالى حادث فافترق اهل القبلة الى اربع
فرق فرقنا منهم ذهبوا الى صحة القياس الاول ففترحت واحدة
منهما في صغر القياس الثاني والاخرى في كبراه وفرقتان اخريان
ذهبا الى صحة القياس الثاني وقد منا ان احدي مقدمي القياس
الاول على التفصيل المذكور فعندنا وعند الجاهلية هو قديم وعند
المعتزلة والامامية هو حادث لكن المراد بالقديم عندنا هو الكلام
المنفي لا الكلام اللفظي لان اللفظي ايضا حادث عندنا فانزله بيننا
وبينهما راجع الى اثبات الكلام المنفي ونفيه مع الاتفاق على ان اللفظ

انقسام الكلام بحسب تعلقه

حادث هذا هو المشهور عندنا واختار صاحب المواقف ان اللفظ
 والمعنى عندنا قديما انما الحادث ما يتعلق به من الحفظ والتمسك
 والكتابة فهو في حد ذاته قديم وباعتبار متعلقة حادث ولنا في
 ذلك تفصيل يخبر عن كتب القوم هو اذا اذ رجعنا الى نفسنا يظهر
 لنا ان ثمة اربعة امور استعداد المتكلم وبه يتميز عن سائر الحيوانات
 وما يترتب على ذلك الاستعداد مما هو في الخيال به يتميز عن الطفل
 وما هو على اللسان يتميز عن الساكن وما هو في الوريد يتميز عن
 الافي الذي لا يقدر على ان يكتب ولا يشك ان الاستعداد يتفرع منه
 الخيال وهو يتفرع منه اللفظي وهو قد يتفرع منه اللفظي وهذا كله
 في الشاهد فكذلك في الغائب اعني سبحانه وتعالى له استعداد
 اظهار مراده على بعض عباده يسمى الكلام الذاتي وما يتفرع من ذلك
 الاستعداد بلا مدخله احد فيه يسمى الكلام اللفظي لانه من شأنه
 ان يكلم عباده والنفسي ايضا لانه لديه تعالى ولم يتقبل منه الى غير
 وهو اعتبار اظهاره بالفعل على بعض عباده بالكتابة في اللوح والافاق
 في القلوب يسمى الكلام اللفظي وباعتبار تفرقه في اللوح او الوريد
 يسمى المكتوب والاولان قديمان والاخران حادثان والاول عتيق ان
 يسمع وعليه يحمل ما نقل عن ابي منصور واجبا سحي والثاني كالناث
 يمكن ان يسمع وعليه يحمل قول الاسعري حيث قال يجوز سماع سماع كلام
 الله القديم الذي هو صفة قائمة بذاته مستد لا بقوله حتى يسمع كلام
 الله والرايع يرى وكما ان كلام غيرنا معلوم لنا ليس بكلامنا انما كلامنا
 ما يترتب من استعدادنا فكذلك كلامه تعالى ما يترتب من استعداد
 القاييم بذاته تعالى لا ما هو معلوم له تعالى من كلام غيره المرتب من
 استعداداتهم القائمة بذواتهم وفس على هذا بقية صفاته تعالى مثلا

فتعلم هذا التفصيل

علمه

علمه تعالى هو ما قام بذاته لا ما قام بغيره وان كان خاضرا لديه لا ت
 علمه تعالى بذاته وصفاته واسماؤه وافعاله وخلقه وافعال خلقه حضور
 وهو حضور ذات المعلوم لدى العالم لا حصولي وهو حصول صورته لديه
 لانه لا يحتاج في علمه بشيء من الاشياء الى الوسائط ولذلك لا يتصف
 علمه بما يتصف به علم غيره من البدئية والكسب والكيف والافعال
 والاضافة والفعل لان ظهر في العلم اربعة اقوال بل هو علم ذاتي لا يتصف
 بالحدوث ولا يتغير بتغير الزمان فهو سبحانه عليم بجميع الاشياء من
 الواجب والممتنع والممكن والمستحيل في عدمه والبارز الى وجوده من
 جميع المراتب الكلية والجزئية بازمنتها الواقعة هي فيها وامكنتها
 لا من حيث ان يقعها واقع الان وبعضها في الماضي وبعضها في المستقبل
 فان العلم بها من هذه الخيلية يتغير بل يولعها علما متفاليا عن الدخول
 تحت الازمنة ثابته ابد الدهر وتوضيحه انه تعالى لما لم يكن مكانيا
 كان نسبة الى جميع الامكنة على سواء فليس فيها بالقياس الى القرب
 وبغيره ومتوسط وكذلك لما لم يكن هو وصفاته الحقيقية وثانيا لم يتصف
 الزمان مقياسا اليه بالماضي والمستقبل والحال بل كان نسبة الى جميع
 الازمنة على سواء فالموجودات من الدال الى الابد معاومة له تعالى
 مكاف وقته ومكانه بل ومعهما فليس في علمه كان وكان ويكون بل هي
 حاضر عنده تعالى في اوقاتها بخصوصياتها الجزئية والكلية واحكامها
 لكن لا من حيث دخول الزمان فيها بحسب اوصافه المثالية اذ لا تخفى
 طبا بالنسبة اليه تعالى بل بحسب ذاتها ومثل هذا العلم يكون ثابتا
 مستمرا لا يتغير اصلا كالعلم بالكلية عندهم وهذا مضمون قوله تعالى
 الجزئية على وجه كلي لا على ما توهم بعضهم من ان علمه محيط بطي
 الجزئيات واحكامها دون خصوصياتها وما يتعلق بها من احوالها

لا يحتاج تعالى في علمه الى وسائط

اقوال اربعة في العلم

وتوضيحه انه نظام كن كانيا

لم يتصف تعالى بالزما

كيف وقد ذهبوا الى ان العلم بالعلمه يوجب العلم بالمعلوم فهو تعالى بذاته
يعلم الاشياء فيكون علمه واحداً ازلانيا لا يتغير لكن يتغير تعلقاته
ومنتسبه بالنسبة الى غيره لا بالنسبة الى ذاته فالاشياء من الازل
الى الابد حاضرة لديه لا تغيب عنه كما لا تغيب عن نفس الامر لانه محيط
بالكل احاطة واحدة لا تفاوت فيها وكذلك الكليات بالنظر لجزئياتها
محيط بها احاطة واحدة لا تفاوت فيها ان افراد الكليات مندرجة تحتها
لا تفاوت فيها في ذلك الا ندرج انما التفاوت في الوجود وما يتعلق
به من خصوصيات الافراد فكذلك لا تفاوت في الاشياء المستجدة
تحت حيطه العلم وصورة هذا السراج في اطراف البيت هل
ترى فيه الترتيب اوضو الشمس الى اطراف الارض او ينسب المركز
في المحيط او بالعكس هل ترى في كل من ذلك التفاوت فما ظنك في
رب من ذلك فكذلك جميع الاشياء ازلوا وابداء كانت حاضرة لديه
لا تفاوت فيها في ذلك الحضور انما التفاوت فيها من وجوه اضر
لكون بعضها قديمة وبعضها حادثة جوهر او عرضاً متقدماً ومتأخراً
الى غير ذلك والسبب في ذلك ان ذاته تعالى تقتضي العالمية وذوات
الاشياء تقتضي الملوومية والشك انه لا تفاوت في شئ منها بالنظر
الى شئ من الاشياء فهو يعلم جميع الاشياء بحيث لا تغيب عنه في حالة
من الاحوال لكن منهم من قال ان علمه تعالى هو ذوات الاشياء
فيكون حضورها كما هو ومنهم من قال هو انكشافها فيكون انفصالها لكن
لا في ذاته تعالى بل في ادواتها ومنهم من قال هو نسبة بين العالم
والمعلوم فيكون اضافية ومنهم من قال هو صفة قائمة بذاته تقتضي
الاكتشاف ومنهم من قال بذاته ينكشف عليه الاشياء لا بصفة
زايدة عليها وكل وجهة هو موليها شراهم اختلفوا في انه تعالى

علمه على جميع الاشياء

الصفة الوجودية

هل له

هل له صفة وجودية زائدة على ذاته غير ما ذكرناه من الحيوة والعلم
والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام ام لا فمنها طائفة بمنزلة
دليل عليه يجب تفهيمه وبانها مكفوت بمعرفة تعالى فلو كان له صفة غيرها
لم يعرفها لزم التكليف بما لا يطاق واشتغالها بغيرها اختلفوا في بعض منها
الاولى الباقى فقال الشيخ هو صفة وجودية زائدة على الوجود كالعلم
وقال غيرهم بل هو نفس الوجود واختاره الامام والثانية القدم واشتهر
ابن سعيد من الاشاعرة والثالثة الاستواء فقيل هو الاستواء نحو
استوى عمرو على العراق من غير سيف ودم مهوراق وقيل هو القصد نحو
بئر استوى على الخرش الى السماء وقال الشيخ هو صفة زائدة عما سبق
ليس كما استواء الاجسام والزابعة الوجه ابته الشيخ والاسناد كالسلف
وقيل هو الوجود والثامنة البقاء ابته الشيخ كالسلف وقيل مجاز
من القدرة او النعمة السابعة فقيل هو صفة زائدة وقيل مجاز عن
الحفظ السابعة الحجب فقيل هو صفة زائدة وقيل مجاز عن الامر
او الحجاب والحرم الثامنة القدم قال فيضع الجبار قدمه في البناء
ويقول قطا قطا الثامنة الاصبم قال ان قلب المؤمن بيت
اصبم من اصابع الرحمن العاشرة اليمين والسماوات مطويات
بيمينه الحادية عشر التكوين ابته الحائريدية وقيل يرجوع الى
القدرة وهو صفة اضافية وايضا اختلفوا في رؤيته تعالى شانه
فا جمعت الائمة من اصحابنا والسلف الكرام على جوارها في الدنيا
والآخرة عقلاً مع اختلافهم فيه سمعوا في الدنيا فابته قوم ونفاه
آخرون وكذلك اختلفوا في جوار رؤيته قوماً فقيل لا وقيل نعم ولكن
انه لا مانع من هذه الروايات وان لم تكن رؤيته حقيقة مع اتفاقهم على
انه يرى ذاته والمعتزلة حكوا بما متنازع رؤيته عقلاً الذي هو اولى

القدم
الاستواء
الوجه
العين
الحجب
القدم
الاصبع
اليمين
التكوين
الرؤية

36

وختلفوا في رؤيته لذاته له فقل لا وقبل بغيره فالاشارة استدلو على
 جواز رؤيته بالعقل والنقل اما العقل فلا انه موجود فصح ان يرى واما
 النقل فاكثرون ان يحصى منه قوله تعالى **رب ارحمني** **النظر اليك** قال
 امام الامة في هذه المسئلة على قولين يصح ويرى ولا يصح ولا يرى
 فلو قلنا يصح ولا يرى لكان خارقا للاجماع فثبت انه يرى كيف وقد
 قال **وجوه يومئذ اضرة الى ربها ناضرة** وقال **كالا نهم عندهم**
يومئذ نجوون وبالجملة يرى يوم القيمة لا كروية الاجسام بل على
 نحو اخر من الدرك فكانه لا تراعى في هذه المسئلة بيننا وبين الخصم
 لانه لا ينبغي الادراك مطلقا بل انما ينبغي ما كان مشروطا بما هو
 لما فيه من سلامة الحاسة وكون الشيء حاضرا عندها ومقابلا لها
 مع عدم غايتها للصفر وغاية اللطافة وغاية البعد وغاية القرب
 وعدم الحجاب ونحن لا نثبت مثل ذلك بل انما نثبت نحو اخر من
 الادراك فيصير النزاع لفظيا على ما في المقاصد فكان ما حصل للقلب
 في الدنيا ينتقل الى العيني في الآخرة ويحصل للقلب نوع اعلى منه قال
 المحققون حقيقة تعالى غير معلومة الخلق فلا يدرك كنهه غير كما انه
 لا يرى ذاته تعالى على ما هو عليه غيره خلافا لطائفة من اصحابنا
 والمعتزلة لها وجهان الاول ان المعلوم منه اوصاف كالوجوه واسكن
 لكونه واجبا ان لم يكن بوجه ولا عرض ولا في زمان ولا في مكان
 او اضافات لكونه خالقا قادرا ولا يلزم من علم هذه الصفات العلم
 بحقيقة الموصوف بها بل انما يعلم منها ان ثمة حقيقة مخصوصة متميزة
 في نفسها عن سائر الحقائق الا ترى انك من رؤية الدار المخصوصة
 تعلم انه كان له باب لا غير والثاني ان كل ما يعلم منه لا يمنع الشك
 وتذكر كحتاج الى برهان التوحيد وختلفوا ايضا في جواز العلم
 بحقيقة

دلتها
 حقيقة تعالى
 حقيقة تعالى

العلم بحقيقة تعالى

بحقيقة فنفذ الفلاسفة والفراي وامام الحرمين والصوفية وتوقف
 فيه الباقون **لعدم البديهة** ولقد يقتضي التركيب والرسم لا يفيد
 الكنه المسلك الرابع فيما يتعلق بما مر فافعال العباد واقفة بقدرته
 تعالى وحدها وليس لقدرتهم تاثير فيها بل الله اجري عاداته بايجاد
 قدرة واختيار في العبد فاذا لم يكن ثمة مانع اوجد فيه فعله المقدر
 مقارنا لها فيكون فعل العبد مخلوقا له تعالى ابداعا واحداثا ومكسوبا
 للعبد لكونه مقارنا لقدرته واختياره من غير ان يكون منه تاثير او مدخل
 في وجوده سوى كونه محالا له واليه ذهب الاشعري وقالت المعتزلة
 هي بقدرة العبد وحدها وقال الاستاذ مجيب القدرتين على ان يتعلقا
 جميعا باصل الفعل والقاضي على ان يتعلق قدرة الله باصل الفعل
 والعبد بكونه طاعة او معصية وقال الحكماء وامام الحرمين بقدرة
 مخلوقها الله في العبد فالمؤثر اما قدرة الله وحدها او قدرة العبد
 كذلك او هما معا مع اتحاد المتعلقين او بدونه فعندنا جميع الافعال
 ابتداء من غير توليد بخلق الله تعالى اما عقلا فلا انه ممكن وكل ممكن
 بخلق الله واما نقلا فاكثرون ان يحصى منها قوله تعالى **والله ذلقكم**
وما تعلمون وعند المعتزلة بعضها بخلق العبد ابتداء وبعضها بتوليد
 الحركة المفتاح المتولدة من حركة اليد واشتوا التوليد ايضا الى افها
 تعالى فعندنا لا تاويل فيها نسب اليه تعالى من الطبع كما قال **بل طبع**
الله عليها بكفرهم والختم ختم الله على قلوبهم والاكثرة **وجعلنا على**
قلوبهم اكثرة والاقفال ام على قلوب افقها فذهب اهل الحق
 الى انها عبارة عن خلق الضلال والخصم اولها فقال **ختم الله على**
قلوبهم بمعنى سورها محتوما عليها ووسمها بما يدل على كفرهم او منع
 منهم اللطف او الاخلاص والتوفيق والهداية عندنا خلق القدرة على

مطلب المسلك الرابع
 افعال العباد

الافعال ابتداء من غير تولد

الهداية

الطاعة مع الايمان بما جاء به الشرع وهو اولها بالدعوة الى الايمان
 والطاعة ورد بعموم الدعوة والمقتول ميت باجله خلافا لظاهر الرزق
 بهم الخوام خلافا لظاهر حيث فسروه بالخلال تارة واخرى بما لا يمنع من
 الانتفاع به والمسر هو الله تعالى خلافا لظاهر ف قيل هو فعل العبد
 مباشرة وقيل توكيد او بالجملة هو تعالى عندنا مرید لجميع الكائنات
 لوقوعها بارادته فيسند الكل اليه تعالى فيقال جميع الكائنات مرادة
 الله تعالى مع اختلافهم في التفصيل فمنهم من لا يجوز اسناد بعضها اليه
 تفصيلا فلا يقال الكفر والفسق مراد الله تعالى لايها مة الكفر مع عدم
 التوفيق في الاسناد تفصيلا ونظير ذلك يقال بالاجماع الله خالق
 كل شيء ولا يقال خالق القاذورات والقرد والخنزير مع كونها مخلوقة
 له تعالى اتفاقا ويقال له ما في السموات وما في الارض ولا يقال
 له الزوجات والاولاد لايها مة اضافة غير الملوك اليه ومنهم من لم
 يقال بالايها مة المذكور فجوز ان يقال انه تعالى مرید للكفر والفسق
 وكذا اوفلا وعند المعتزلة مرید لا فعلا له غير ارادته الحادثة ولافعال
 عباده ان كانت طاعة وكارة لها ان كانت معصية واما المباح وافعال
 غير المكلفين فلا يتعلق بها ارادة ولا كراهة عندهم وعند الفلاسفة
 الموجود اما خير محض كالعقول والافلاك واما الخير غالب فيه كالحا
 في هذا العالم فان المرض وان كان كثيرا فالصحة اكثر منه وكذلك
 الامر وان كان كثيرا فاللذة اكثر منه فالوجود عندهم ينحصر
 فيها ولا يوجد ما كان شرا محضا او كان الشرف فيه غالبا او مساويا
 ولا مانع من الكل عندنا والقضا عندنا ارادة الازلية المطلقة بالاشياء
 على ما هي عليه فيما لا يراد فيكون ازلها والقدرة ايجاده اياها على
 قدر مخصوص وتقدر معين في ذواتها واحوالها فيكون حادثا
 وعندهم

المقتول

الرزق

اسماء الميراث

القضاء

وعندهم القضاء علمه بما ينبغي ان يكون عليه الوجود ليكون على 38
 احسن النظام ويسمى بالعدانية التي هي مبدأ ايضا الوجودات على
 احسن الوجوه والقدر عندهم خروجها الى الوجود القيني باسبابها
 على الوجه الذي تقر في القضاء فجميع الاشياء عندنا بقضاء الله
 وقدره خلافا للمعتزلة فانهم ينكرونها في افعال العباد وثبتون
 علمه تعالى بها ولا يسندون وجودها اليه بل الى اختيار العباد
 وقدرتهم وذلك لانهم يقولون بالحسن والقيح العقليين والوالمفعل
 في نفسه جهة محنة مقتضية لاستحقاق فاعل مدحا او ثوابا
 او مقيحة مقتضية لاستحقاق فاعله ذما وعقابا ونكك الجهة قد
 تدرك بالضرورة كحسن الصرف النافع وقبح الكذب الضار او بالنظر
 او بالشرع سواء كانت حقيقية او اعتبارية ونحن نقول بانها شر عيان
 وليس النزاع فيما كانت صفة كمال او نقص كالعلم والجهل ولا فيما كانت
 ملائمة للفرض او منافية له بل فيما يتعلق به المدح والثواب او الذم
 والعقاب فعندنا لا حكم من الاحكام الخمسة التي هي الواجب والمندوب
 والحرام والمكروه والمباح للافعال قبل الشرع خلافا للمعتزلة قالوا
 ما يدرك جهنة ان اشتمل تركه على مضارة فواجب او فعله فحرام
 والافان اشتمل فعله على مصلحة فمندوب او تركه فمكروه والافباح
 وما لا يدرك جهنة فقبل بالخطر والاباحة والتوقف فعندنا لا حكم
 على من كان في الفطرة او لم تبلغه الدعوة خلافا لظاهر اجمع الكل على
 انه تعالى لا يفعل البقيح ولا يترك الواجب اما عندنا فلا نهما
 لا يتصوران في حق تعالى واما عندهم فلهما يتعدى تعالى فيترك
 ما يقيح ويفعل ما وجب من اللطف وهو ما يقرب العبد الى طاعته
 ويبعد عن معصيته كبعث الانبياء ومن الثواب على الطاعة

العدانية

القدر

الاحكام الخمسة

والعقاب على العصية ومن الاصلح للعبد في الدنيا ومن العوض على الاثم
 التي لم تكن جزء الماصد رعدة كالحداذ الذي يجب عليه عوضه في الدنيا
 او في الآخرة فمنهم من قال محيطا كالثواب بالذنوب ومنهم من قال لا
 حتى في البهايم ويتفرع من ذلك جواز التكليف بما لا يطاق عندنا
 وولهم وادناه المحتنع احل الله بعدم وقوعه او تعلق قدرته وارادته
 واجباره بعدمه والتكليف به واقع اجماعا واقصاه المحتنع لذاته كجمع
 الصديق وقلب الحقايق وبينهما ما لا يتحقق القدرة الحادثة بحسنه
 كخلق الاجسام او بنوعه كحمل الجبل والطيران في الهواء فهذا يجوز
 التكليف به وان لم يقع التكليف به لقوله تعالى **لا يكلف الله نفسا**
شئاً وليست افعاله تعالى معاملة بالعرضي خلافا لظاهره والواضح
 التكليف بتعريض العبد للثواب **تنبيه** لفظ غير التسمية خلافا
 للمعتزلة وغيرهم فقال الشيخ مدلوله قد يكون عين المسمى نحو الله
 فانه علم للذات من حيث هو من غير اعتبار معنى آخر فيه وقد يكون
 غيره كالخلق لكون الخلق نسبة ولا شك انها غيره وقد يكون لاهو
 ولا غيره كالعلم والتقدير مما يدل على صفة حقيقة قائمة بذاته ومن
 مذهبات الصفات الحقيقية لاهو ولا غيره وكذلك الحال في الذات
 الماخوذة مع ذلك الصفات والاسم اما ان يؤخذ من الذات من حيث
 هو هو او من جزئها او من وصفها الخارجي او من فعلها الصادر عنه
 فالماخوذ من الذات في حقه تعالى فرع جواز تعلقها فمن ذهب اليه
 جواز ان يكون له اسم باراء حقيقة ومن لا فلا والماخوذ من الجزء
 محال عليه تعالى لاقتضائه التركيب المنافي لوجوب الوجود والماخوذ
 من الوصف الخارج عن الذات الداخر في مفهوم الاسم حقيقة كان
 كالعلم او اضافيا كالماجد بمعنى العلو او سلبيا كالقدوس فيا شز
 بل واقع

اللفظ غير التسمية

بل واقع وكذلك الماخوذ من افعاله وقد يتركب الاسم ثنائيا او اكثر
 على ما سياتي وتسميته تعالى بالاسماء توقيفية عند الاشعري وذهب
 المعتزلة والكرامية الى انه اذا دل العقل على انصاف بصفة وجودية
 او سلبية جاز ان يطلق عليه اسم يدل عليه وشرط القاضي ان لا
 يكون اطلاقا موهما بما لا يليق بكبريائه كالحارف والفقيه والعاقل
 والفظن والطبيب وزاد الغزالي اشعار التقطيع ولا يخفى الورع والذي
 ورد به التوقيف في المشهور بتسعة وتسعون اسما فقد ورد في
 الصحيحين ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدة من احصاها
 دخل الجنة وليس فيهما تعيين تلك الاسماء لكن الترمذي والبيهقي
 عيناها على ما سياتي مع انه قد ورد التوقيف بغيرها اما في القرآن
 فكالمولى والنصير والغالب والقاهر والقريب والرب والناصر
 والاعلى والاكوم والاكرمين واحسن الخالقين وارحم الراحمين
 وذو المقارن وذو العرش وذو القوة وذو الطول وذو الفرس
 الذب وقابل التوب شديد العقاب الى غير ذلك واما في الحديث
 فكالحنان والكنان والنام والقائم والقديم والوتر والشديد والكافي
 والجواد والجميل والصادق الى غير ذلك واحصائها اما حفظها واما
 ضبطها حصرا او علما او ايمانا وقيامها بحقوقها وتخليها باخلاقياتها فيما
 عدى الجلالة وتعلقها فيها اذ لا يدخل لغيره في الاطية ووجوب الوجود
 لذاته والارلية والابدية بحيث لا يطرح عليه العدم اصلا وفي غير
 العربية اسما كثيرة لا تحصى فيحتمل ان يحمل العدد المذكور في الحديث
 على مطلق الكثرة ويحتمل ان يكون بعضها راجعا الى بعض كالفقار
 والفقور والغفار ويحتمل ان يكون جميع ذلك الاسماء راجعا الى اسم
 واحد هو لفظ الجلالة لكونها في الحديث جارية عليها على سبيل المفت

اسماء تعالى توقيفية

ما ورد في المشهور ٩٩

ورود التوقيف بغيرها

معنى احصائها

ويظهر نعمة العدد فيما بعد الدنيا او يكون عند بعض خواصه كما لا شك
والرسل وبالجملة قد ورد في الحديث الحسن بل الصحيح لا على شرط
الشيخين نعمة وتعوذ اسما فلنخصها احصاء طوعا في دخول
الجنة ودفع البلية سيما في هذا الوقت لكون القلب محروقا بنواع
المصائب من موت الاولاد كلهم بالطاعون سنة سبع بعد صبيحتين
ومائة واكف في بلاد العرب مع عدم التوفيق الذي يؤدني الي
جناب قدسه لا تلاميذي يا شمس عن النظر الى غيره فالاجاب قد
سافروا ونحن في الدنيا قد توغلنا في مصيبة من ذلك اعظم
اللهم اجعلنا ببركة اسمائك الحسنى من الواصلين اليك ولا تجعلنا
من المنقطعين عنك وطهر قلوبنا من الزيف والزلل ولا تجعلنا على
كثرة التعلق وطول الامل يا اكرم الاكرمين ويا ارحم الراحمين **اللهم**
اني ببت اليك ونذمت عن كل ما اقترفته من الذنوب لدرتك
فعا ملنا بلطفك ولا تعاملنا بتقصير اتنا لدرتك واتوسل اليك
في كل ذلك بك وبرحمتك التي وسعت كل شيء وبابنيائك وملاكك
وكتبتك وجميع محبتك **اللهم** لا تخيب رجائي بكثرة المعاصي فانه
لا باب لي غير بابك لا اسئل عنه ولا اجاب لي غير جنابك لا ابقي اليه
شرا اذا ما ملكت في الاسماء الحسنى يظهر لك حسن ترتيبها بحيث
يكون كل سابق منها علة لكل لاحق من وجه ومعلولا له من وجه
آخر واما وجه الاختصار فيها فلا يخصها الكمالات الحقيقية فيها المفيد
لاختصار الالهية فتمن ينصف بتلك الاسماء ولا تقدر منه الى
غيره مما زعموا له الالهية كعزير ومبيح عليهما السلام فضلا عما
الاصنام وفي الجمع بين الواحد والاحد دليل على تغايرهما كما مر
الاشارة اليه وفحتها بالجملة وختمها بالصبر تنبيهها على ان مفاد

مصائب المفترقة

دعاء شريف

ما يظهر من تأمل

الالهية

40 الالهية يقتضي الصبر كما قال **واصبر وما صبرك الا بالله** ويلزم من
ذلك الصبر الاستقامه كما قال **فاستقم كما امرت** وهي ملازمة الامس
وعدم الخروج عند مطلقا وبعبارة اخرى هي الكون مع الله وعدم
الملاحظة لما سوى الله اصلا واختار في تلك الاسماء صيغ المباهلة
ونزلها منزل اللوازم حيث حذف ما يتعلق به افعال الفقار مثلا
ولم يقيد بشيء مخصوص تنبها على كماله تعالى فيها بحيث انصف
بما هيانها على وجه المباهلة كما وكيفا اما صكنا فلكثرة المرحومين
والمفقورين مثلا بحيث لا يحصى عذ ولا يحيط بها ضبط لكون الكل
راجعا اليه رجوع الجزئيات الى كليتها واما صكيفا فللدوامها ونبيا
واخرة لانه لا رحمة سوى رحمة ولا عفو سوى عفو فنقول هو ايت
الواجب الحاضر بنفسه المستغنى في حضوره عما يعينه لعدم الشراكة فيه
الله واجب لذاته ومستجمع لجميع كماله من صفاته واسماؤه وافعاله
فلا يشترك فيها احد وكذلك صار اسما خاصا به تعالى لا يطلق على غيره
ولو نصا في الاكثري كما قال **هل نعلم له سمي** فهي كاية المباهلة من اعظم
معجزاته صلى الله عليه وسلم فقيل هو علم جامد لا اشتقاق له وهو احد
قول الخليل وسيبويه والروى عن ابي حنيفة والشافعي وابي سليمان
الخطابي والغازي رحمهم الله تعالى وقيل هو مشتق واصله اله فحذفت
الحزبة لنقلها وعوضت عنها اللام فادغمت اللام في اللام وفخت اذا
انفتح ما قبلها او ضم ما خذ من اله بالفتح بمعنى عبد وتعبد فيكون
من قبيل المعلوم واردة المجهول لكونه تعالى وقيل الاله ما خوذ من
وله بمعنى خير ومرحبها صفة اضافية هي كونه معبودا للخالق ومحارا
للمعقول وقيل هو القادر على الخلق فيرجع الى صفة القدرة وقيل هو الذي
لا يكون الا ما يريد وقيل هو الذي لا تكليف الا منه فوجهها على هذين

الله جل جلاله

الوجهين صفة سلبية فعلية والصحيح انه على تقدير كونه صفة في الاصل
صار علما مشعرا بصفات الكمال لا لشهره فهو علم اما ابتداء وانتهاء للذات
المستحقة لجميع صفات الكمال او المعبود الحق المستحق للعبادة او الذي
يتخير في كنه ذاته او الذي يفزع ويبكن اليه او الذي احب برده
العظمة والكبرياء فلا يباط الى كنه حضرته افكار عباده فضلا عن رؤيته
كما هو متبادر والله خبره وما بعده صفة كاشفة او مادية او موكدة
له اعني قوله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم مشتقات من الرحمة والاول
ابلق من الثاني ولذلك ورد في الدعاء المأثور يا رحمن الدنيا ورحيم
الآخرة ويا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما اي مريد الانعام على الانام
فارجعها صفة الارادة وقيل معطي جلال النعم ودفايقها فالوجه صفة
فعلية الملك المعز المذل ولا يعز ولا يذل فيرجع الى فعل وسلب وقيل
تمام القدرة فيرجع اليها وقيل هو المتصرف الامر التام فيرجع الى
فعل وكلام القدوس المبرع عن المعاييب او الذي لا يدركه الا وهام
والابصار والمتره عن الشركاء وصفات الخلق فيرجع الى طلب
السلام اي ذوالسلامة عن النقايس مطاعا في ذاته وصفاته
واسمائه وافعاله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فيرجع الى
سلبه الذي منه وبه السلامة فهو المعطي للسلامة في الدنيا
والآخرة فيرجع الى فعل او الذي يسلم على محبيه كما قال سلام قول
من رب رحيم فيرجع الى كلام المؤمن المصدق لنفسه فيما اخبر به
كالوحدانية كما قال شهد الله انه لا اله الا هو ورسوله فيما اخبروا
به في تبليغهم عنه اما بالقول نحو قوله محمد رسول الله فيرجع الى
كلام او بخلق المعجزة الدالة على صدق الرسل او بخلق المصنوع الدال
على الواحدية كما قال لو كان فيهما لهة لا اله الا الله لقدنا فيرجع الى

الرحمن الرحيم

الملك

القدوس

السلام

المؤمن

فعل

فعل وقيل معناه المؤمن لعباده من الفزع الاكبر بخلق الامن والطمانينة
فيهم فيرجع الى فعل وباجتراره اياهم بالامن فيرجع الى كلام او الذي
امن عباده من ان يظلمهم كما قال وما ربك بظلام للعبيد فيرجع
الى فعل المهيمن اي الشاهد علما فيرجع اليه او تصديقا بالفضل فيرجع
اليه او بالقول فيرجع الى الكلام او الصادق في اقواله فيرجع اليه
ايضا او الحفيظ فيرجع الى فعل العزيز حيث لا اب له ولا ام او الذي
لا يحيط عن منزلته او الذي لا يرام او الذي لا يخالف او الذي
لا يخوف بالتهديد او الذي لا مثل له فيرجع الى صفة سلبية او الذي
يعذب ويثيب من اراد فيرجع الى صفة فعلية هي المعذيب والاثام
او القادر او الغالب الجبار المصلح لامور الخلق فيجبر كل كبر او المكره
عباده بما يريد فيرجع الى فعل او المستمع المقاتل عن ان يناله يد الا
او يحيط به ادراك الابصار فيرجع الى سلب او الذي لا يباكي بما
وبما لم يكن فيرجع الى السلب ايضا او العظيم حيث لا ينقص فيه فيرجع
الى سلب ايضا او الذي لا ينقص فيه وله جميع الكمالات فيرجع الى سلب
وثبوت المنكبر فيه ما في العزيز قال العزيز الذي هو الذي يرى الكل
حقيرا بالاضافة اليه الخالق كل مخلوق الباري الذي سوى وتكمل
كل ما خلق كما قال واعطى كل ذي حق حقه المصور الذي خص كل شي
بما يناسبه من الصور الحسية او العقلية مع قبول المادة لغير اطرافها
فتخصيص كل شي بما يناسبه من الصور الحسية او العقلية خص به
لا يكون بدون محض عنى عن كل ما سواه دفعا للدور والتسلسل
فيرجع الدلالة الى الفعل بحيث لا ترادف بينها لان ما يخرج من الهدم
الى الوجود يحتاج اولاه الى التقدير وثانيها الى الابداء على وفق ذلك
التقدير وثالثها الى التصوير والتزيين كالبناء بقدره المهندس ثم يبينه

المهيمن

العزيز

الجبار

فكار

كان

المنكبر

الخالق

البارئ

المصور

الباقى ثم يتبينه الناقد فانه سبحانه وتعالى خالق من حيث انه
 مقدر ويا من حيث انه موجد ومصور من حيث انه يرتب صور
 المخترعات احسن ترتيبا ويوزنها اكل ترتيبا الفقر المزيل للمعقوبة
 عن يستحقها او الساتر لها بالفقرات او يجعل السيئات حسرات فيرجع
 الى صفة فعل الفقر الغالب على الكل فلا يغلب فيرجع الى فعل وسلب الوهاب
 كثير العطايا حتى غير عطايها خلقة بلا عوض فيرجع الى فعل الرزاق يرزق
 من يشاء بما يشاء من مأكول ومشروب وملبوس فيرجع الى فصل
الفتاح فيفتح كل عير او خالق الفتح والمنصر فيرجع الى فعل والحاكم
 بالقول فيرجع الى كلام او بالقضاء او القدر فيرجع الى القدرة من
 الضوامة وهي الحكم ومنه ربنا افنج بيننا وبين قومنا بالحق اي احكم
 وقيل الحكيم يعني المانع من حكمة الخوام وهي الحديد المانعة من جماع
 الدابة فيرجع الى فعل العلم بجميع المعلومات وهو صفة حقيقية ذات
 تعلق القابض فيقبض بعض ما اعطى بعدما اعطى او فلا يعطى بعض الاشياء
 الباسط فيوسع بما يشاء على من يشاء الرافع الرفع البليّة من الخفض
 بمعنى الخط والوضع او الذي يخفض ويذل بعض عباده الرفع المعطى
 للمنازل الدينية والاخروية المعنى المعطى للعزة والقوة لمن يريد
 فيغلب ولا يغلب المذل الموجب خط المنزل وهذه كلها صفات فعلية
السميع البصير فيسمع كل مسموع ويرى كل مبصر من غير جارية الحكم
 الحاكم بين عباده بالوجه الحق او الصحيح علمه وقوله وفعله العدل
 لا يتصور منه الظلم اللطيف الخالق اللطيف فيلطف بعباده من حيث
 لا يعلمون او العالم بالحفيات او اللطائف وبساطته لا يعلم حقيقته
 وذا انت الا هو الخبير فيعلم بواطن الاشياء او الخبير لا وليا له بخفايا صفة
 الخليم فلا يعلم العقاب للعصاة مع قدرته عليه العظيم في ذاته فلا تذكر

الفقر
 القهار الوهاب
 الرزاق
 الفتاح
 العليم
 القابض
 الباسط
 الرافع
 المعز
 المذل
 السميع
 البصير الحكم
 العدل
 اللطيف
 الخبير
 العظيم

الابصار

الابصار وفي صفاته فلا يوجد نظيرها في غير الله الغفور كما الفقر على
 قياس الرحمن الرحيم الشكور المجازي على الشكر فان جز الشيء يسمى باسمه
 او الميثب على قليل الطاعة كثير النعمة او الخفي على من اطاعه من عباده
 مع خلقة لاطاعتهم ومجازاتهم عليه بما لا عين رأت ولا اذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر فيرجع الى كلام العلي في ذاته كونه واجب الوجود
 لذاته الكبير في صفاته وحكمه ومملكه الغني لكمال علمه وقدرته
 فلا يتطرق اليدهو وسياح فيرجع الى العلم او الذي لا يشغله شيء
 عن شيء فيرجع الى سلب او الذي يبقى لديه صور الاشياء فلا يضعها
 فيرجع الى الفعل المفيت خالق الاقوات ومعطيا لكل من يريد ما يريد
 او المقدر لكل مقدر فيرجع الى الفعل او الشهيد العالم بالذات والظاهر
 فيرجع الى العلم او المقدر فيرجع الى القدرة الحسب الكافي لا مور
 خلقة من مصالحهم ومهماتهم فلا يجعلهم محتاجين الى غيره او الحكيم
 للمكالمين فيما فعلوا من خير وشر فيرجع الى كلام الكلي المتصف بجلاله
 وجهاله السكرير فيعلم كرمه كل ذرة من ذرات الكائنات او المقندر
 على الجود او العلى الربنة ومنه كرامته الموصى او الذي يفر الذنوب الرفيق
 الذي يراعي الشيء بحيث لا يفعل عنه اصلا وبلا حظه ولا حطة داعية
 لازمة لزوما او عرفة الممنوع عن ذلك الشيء لما اقدم عليه فيرجع
 الى العلم الحبيب فيحب الادهية الواسع الذي وسع وجوده جميع الكائنات
 وعلمه جميع المعلومات وقدرته جميع المقدورات فلا يشغله شأن من
 شأن الحكيم ذوالحكمة التامة وهي العلم بحقايق الاشياء على ما هي
 عليه والايان بالافعال على ما ينبغي او متقن التدبير ومحسن التقدير
 الودود الودود الحبيب عند عباده او الوداد الحب لا وليا له او يود شانه
 على المطيع وثوابه له المجيد الجليل افعله او الكثير فضاله او الذي لا يشاء

42 الغفور
 الشكور
 العلي
 الكبير
 الغني
 المفيت
 الحسب
 الحكيم
 الكلي
 المقندر
 الرفيق
 المحب
 الواسع
 الحكيم
 الودود
 ركه المجيد

الباعث الشهيد

الحق الحق

الوكيل القوي المتين

الولي

المعيد

المحيي

المبدي

المعيد المحيي

المحيي

الحق

القيوم

الواحد الواحد

الواحد

الصمد

القادر المقدر

المقدم

المؤخر

الاول الاخر

احد فيما له من اوصافه الباعث المعيد للخلايق يوم القيمة الشهيد
العالم بالغائب والظاهر على سواء الثابت بذاته والعدل في قضائه
او الذي لا يتغير فيما له من احوالاته او الحق الصادق في القول
او مظهر الحق الحق المتكفل بامور العباد وحاجاتهم او الموكول اليه ذلك
حيث وكو اليه مصالحهم اعتمادا على احسانه الوكيل القادر على كل
امر القوي الغالب على كل شئ المتين الذي لا نهاية لعلمه وقدرته
وارادته لكونها في نهاية النهاية الوكي الى اقطار اللولاية والنصرة
او المتولي للامور القائمة فيها الحميد المحمود في كل ماله من صفاته
وافعاله المحيي لامور خلقه علما وفعلًا او النبي عن عدد كل معدود
او القادر ومنه علم ان **لن مخصوصه** اي لن تطبيقه المبدي المتفضل
بابتداء النعم من غير سابق استحقاق او الموجد للخلق ابتداء من
غير سابقية مادته المعيد فيعيد الخلق بعد اهلاله المحيي ذا لطف
الحياة في كل ذي حيوية المحييت الذي قد راعوت في وفته فلا يتقدم
ولا يتأخر اطي في ذاته فست حيوته في حيوية الموجودات سرانية
معنوية ليست من باب الحلول بل الظهور القيوم الباقي الدائم او الكبر
للحق لوقات الواجد الغني في ذاته فلا يفتقر او العالم بكل شئ الواحد
العالي المرتفع اوله اولاية والتولية فيرجع الى فعل الواحد لا
تعدد فيه بوجه من الوجوه الصمد السيد المالك او الحكيم او الهالي
الدرجة او الممول او الذي لا خوف له القادر على كل شئ المقدر
فيرجع المقدورات الى قدرته ايجادا وابقاء واعداً المقدم
بمعنى المتقدم على كل شئ او المقدم من شاء بخو النصره المؤخر
بمعنى المتأخر عن كل شئ **كل شئ هالك الا وجهه** او المؤخر من شاء
بعدم النصره الاول فلا بداية له الاخر فلا نهاية له فلم يزل ولا

يزال

الظاهر الباطن الوالى

المتعال البت

حي التواب

المنتقم العفو

الرووف مالک الملك

ذو الجلال والاكرام

المقطط الجامع

الغنى المانع

الغنى النافع

الضار النور

الهادى البديع

الباقي الوارث

الرسيد

الصبور

وقرة الاسماء الحسنی هذا

احسن ما وقع في بعض

الاوراد

يزال الظاهر المعلوم بالادلة القطعية او الغالب الباطن المحجب عن كوا
بحيث لا تدركه الابصار او العالم بالحقائق الوالى المالك لامور عباده
او المتصرف فيهم المتفاني بحيث يرجع الى علوه كل غال البر خالق البر
والامالك التواب فيرجع بفضلته على عباده اذ انما بواليد من المعالي
المنتقم المعاقب لمن عصاه اذ اراد تهذيبه العفو الماحي للسيئات
او المزيل لادواتها من صحايف الاعمال الرووف المريد للتخفيف عن
المعبد مالک المالك يتصرف فيه كما يشاء ذوالجلال والاكرام فلا
جلال الا له ولا جمال الا فيه المقسط العادل فلا جور منه على احد للجامع
للعباد يوم القيمة الغني فلا يفتقر في شئ الى شئ بل يفتقر اليه كل شئ
في كل شئ المعنى المحسن لاحوال الخلايق المانع لما يشاء عن شئ
فلا يعطيه غيره الضار لا عداوة منه كل ضرر النافع لا ولياؤه من
كل نفع النور الظاهر بنفسه المظهر لغيره مع خواصه بنفسه فليسا
كالنور الهادي لهادي لبعض عباده بخلق الهداية فيهم البديع
المبدع حيث ذاق كل ما ذاق فلا احتداء مثالك او لا مثل لك في ذاته
واحوالاته الباقي فلا اخر له الوارث الذي يرجع اليه احوالات
عباده بعد انقائهم لبقائه الرسيد العدل او المرشد الى سبيل الخيرات
يبعث الرسل الصبور الحكيم ولا يعمل في اهلاك عباده مع ما علم عليه
من كثرة عصيانه وقراءة الاسماء الحسنی بهذا الوجه احسن مما وقع
في بعض الاوراد من جعلها معرفة بياء النداء اما اولاً فليكون افعلة
عبارة الحديث واما ثانياً فليكونها اوصافاً للجلالة في الحقيقة
فالاولى اجراها عليها في اللفظ والعبارة الا ان مقصود الشارع
عليه الصلوة والسلام لما كان نعت للجلالة بتلك الاسماء اختار فيها
اسلوب الوصفية لتكون اوصافاً مادحة لها بخلاف ما في بعض

الاوراد فان مقصود اربابها تكرار الذماء الى الخضر الالهية الموصوفة
بتلك الصفات العجيبة فيكون الذماء بكل منها مناجاة مستقلة
فيكون الانتقال الى كل منها كال دخول من بيت الى بيت ومن
سواع الى عيان ومن استدلال الى عرفان ولهذا سمي نفسه بهذه
الاسماء الخفية التي كل منها كافي من الاقوال بل كيعبر من البحر
او كسما من السموات لان كثرة الاسماء تدل على شرف المسمى سيما
اذا كانت في نهاية الحسن بحيث يختص فيها الكمالات الحقيقية كما في
ههنا لان الكمالات اما بالاستغناء المطلق او بحضور الغير المصالح
المشار اليه بقوله هو واما بالوجوب الذي المشار اليه بقوله الله
واما باحصار الالهية فيه المشار اليه بقوله الذي لا اله الا هو واما
بعموم رحمة ديننا واخرة المشار اليه بقوله الرحمن الرحيم واما بعموم
بصرفه المشار اليه بقوله الملك واما بكمال نزاهته عن كل عيب المشار
اليه بقوله القدوس واما بلامته في ذاته وتكليه لعباده المشار
اليه بقوله السلام واما باعطاء الامن لمن يلوذ به المشار اليه بقوله
المؤمن واما بسياسة خلقه المشار اليه بقوله المهيمين واما بغلبته
في ذاته وتغليب من يريد من عباده المشار اليه بقوله العزيز واما
باجراء حكمه على عموم خلقه المشار اليه بقوله الجبار واما بلزوم الكبرياء
له بحيث لا يتعدى منه القدر المشار اليه بقوله المتكبر واما بايجاده
لكل ما يريد المشار اليه بقوله الخالق واما بتزيين كل بما يناسب له
المشار اليه بقوله الباري واما باعطاء الصور التي بها تتمايز الاشياء
بعضها عن بعض المشار اليه بقوله المصور واما بعموم غفرانه
وهيبته المشار اليه بقوله الغفار الوهاب واما باستغراق خلقه
بدوام رزقه وفتح ابواب الخيرات عليهم بحسب علمه المشار اليه

ما يختص فيها من الكمالات

بقوله

بقوله الرزاق الفتاح العليم واما باختيار عباده بالعبادة والبسط
والخفض والرفع والعز والذل المشار اليه بقوله القابض الباسط
الى قبض الرفع المعز المذل واما باستجابة دعاء المضطرين اليه
واطلاعه عليهم والحكم بينهم بالعدل المشار اليه بقوله السميع العليم
الحكم العدل واما بكونه في حجب اللطافة في ذاته مع بسط انواع
اللطافة في خلقه والاطلاوع والخبرة ببواطنهم كظواهرهم ودوام
الحكم معهم مع عظمتهم اللازمة لذاته وغفرانه لذلات عباده المشار
بقوله اللطيف الخبير الحكيم العظيم الغفور واما علوه في ذاته
لوجوب وجوده وكبريائه في صفاته لكونها من لوازم ذاته
فيحفظه لها شؤونات خلقه يبعث الاقوات لهم مع كفايته لهما
امورهم التي لا تحصى المنهج لا يحصر الخلاله والكرامة المشار اليها
بقوله العلي الكبير الخفي المكنى الحبيب الحكيم واما
بعموم مراقبه عباده فلا يخلوهم طرفه عين فيجب دعاهم ويوسع
عليهم جوده وحكمه الذي به اتقن كل شيء مع محبته لا وليا له فلا
يضعهم ديننا واخرة المستلزم لا يحصر المجد فيه المشار اليه بقوله
الرحيم المحيى الواسع الحكيم الودود المجيد واما ببعث خلقه لدار
قضاة ليحكم بينهم بعد له لكون الاشياء حاضرة لديه فلا تغيب عنه
ولو كانت بعض اجزاء الشخص في الشرق وبعضها في الغرب وفي
فقر البحر المنبسط لكونه مضافا في ذاته ووليا لامور عباده المشار
اليه بقوله الباعث الشهيد الحق الوكيل واما بكونه قويا في ذاته
لوجوب وجوده ومسا في صفاته لكونها من لوازم ذاته وحافظا
لعباده وضابطا لشؤونات خلقه بعلمه وقدرته المنبسط لكونه مبداء
خلقهم فاوحدهم من عدم بلا مثا له احد ومعه اظهر الى دار جزائه

المشار اليه

له

فيجزئهم على حسب احوالهم التي جرت عليهم في دار التكليف ولذلك
 يتصرف فيهم بالاحياء والامانة فاحياهم وهم في اصل
 اباؤهم وارحام امهاتهم واما نهم وهم في مشيدات فتصورهم
المشار اليه بقوله المعوي المئين الوكي المبير المحي المبري المعيد
المحيي المحيي واما بدوام حيوته وجوده وقيامه بحفظ عباده
 واستغنائه في ذاته مع كمال علوه المنبج لكونه واحدا في صفاته
 احدا في ذاته ومحمودا اليه في حوائج عباده قادر على انفاذ
 امره فيهم مع قبولهم لسطوة قدرته فيكون متقدما على كل شيء
 حيث كان ولم يكن معه شيء ومتأخرا عن كل شيء **كل شيء هالك**
الا وجهه اول واخرا وظاهرا وباطنا وليا متعاليا المشار اليه
بقوله الحي القيوم الواحد الماجد الواحد الاحد الصمد القادر المقدر
المقدم المؤخر الاول الاخر المظاهر الباطن الوالي المتعالي واما
 بعموم بزه واحسانه على كافة عباده وقبول توبة التائبين
 مع عموم انعامه وانتقامه وعفوه ورافته مع ذلعه المنع للاختصار
ما لك في ذلك فيد والجلال والجمال له المشار اليه بقوله البر
التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام
 واما بعموم عدله ووسطه بين عباده **وما ربك بظالم للعبيد**
 حيث يجمعهم لديه فلا يطع في احد لفضائه بل يطع فيه كل احد
 لا احتياجه اليه كما اوي اليه بقوله **ان تغذ بهم فانهم عبادك**
وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم هذا في حق من قال
ان الله تبارك وتعالى فحافظك بغيرهم فهو المفضي للاغنياء
 والمنايع كرفه عن بعض الفقر الضار بخلق ما يضر بعض عباده
 التذافع بخلق كل ما يرفع النور لظهوره بنفسه واظهاره ذلعه كما
 قال

45 قال كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فذلت الخلق لا عرف
 فبهدي من يشاء من عباده المنج لكونه بدعا وعجيبا في ذلعه
 وباقي في ذاته وصفاته مع اهلاكم لغيره فرب منهم كل شيء **الا الى**
الله نصير الامور ويرشد الى الحق خواص عباده الصادق في وعده
 الصابر على اذنه ذلعه بمثل **يد الله مقولته** المشار اليه بقوله المفضل
الجامع الفني المفي المفي المانع الضار النافع النور الهادي المبرع
 الباقي الوارث الرشيد الصادق الصبور نزل لا يخفى ان الروايات
 مختلفة في عدد بعض الاسماء لفظا المعطى والصادق مثلا موجود
 في بعضها وغير موجود في بعض اخر منها والمقصود مما سمعت
 التنبيه عليها في الجملة والاف لكل منها اسرار لا يضبطها الا قلام
 ولو اجتمع على كتابتها جميع الانام وان كلامها يدل على معنى
 اخر دلالة معتبرة فكل من تلك الاسماء يدل على معناه مطابقة
 وعلى معنى غيره تضما او التزاما لكن الذات الخبيثة المتصفة بجميع
 صفاته واسماؤه وافعاله ما اشتهر في ضمن لفظ الجلالة ولذلك
 اجمع على كونه الاسم العظيم جمع من العلماء وقال بعض ارباب الحقيقة
 كل اسم من اسمائه اسم عظيم حيث لا حقارة بتصور منها فلا بد
 ان يكون كل منها عظيما لا حقيرا ويؤيد ذلك ما قدمناه من ان
 كلامها يدل على جميع معانيها فصارت كالكلمات الا ان في
 الجمع بينها فوائد منها تكرار اللذة لقولهم لكل جديد لذة ومنها
 استنباط المعاني الغريبة بالوجوه المستحسنة ومنها كثرة الثواب
 بكثرة الالفاظ والحروف ومنها التنبيه على ان الالهية لا تكون
 الا لمن اتصف بمعاني مجموعها تفصيلا ومنها ان كل ملهوف يدعو
 باسم يناسب حاله مثلا ان كان فقيرا يقول في دعائه يا رزاق

ما اشتهر في ضمن لفظ الجلالة

الغايد التي في الاسماء الشريفة

فكره حتى يرسخ في ذهنه وقلبه واعضائه فيستقر في جوار
 الارضية ليشرب من عين فيها شئ سلب لا رقيق الرزق
 ومنها الخلق باخلاص كل منها فيخلق بالعلم والصبر والعزم والهنو
 وغير ذلك ومنها ان لكل اسم خادما اذا اذاعه عن قرانه بحرمه
 في حفظه ويتوسط بينه وبين ربه في افاضة خيره عليه فاذا
 جمع بين اسمين يستمد بخدمتين واذا جمع بين ثلاثة يستمد بثلاثة
 وهكذا الى اخر الاسماء وكل اسم حكم وتصريف في عالم الخلق فيكون
 واسطابن المستفيض والمفيض في اضافة الحقائق والمعارف
 الالهية ولذلك قال ارباب التحقيق ان لكل اسم خاصية مترتبة
 عليه في وقت شرائطه وان لكل عارف وصيلة في كل اسم من تلك
 الاسماء حتى تخلق باخلاصه ويضاف اليه فيقال له مثلا عبد الرحمن
 وعبد الرحيم فرائيا ان يشير الى بعض من ذلك تاسيا لظهور رجاء
 ان ينتظم في سلوكهم فنقول خاصة اسم الجلالة اعني الله ان
 من مات عليها دخل الجنة مع الابرار ويامن من فتنة القبر على
 ما نطق به الخبر وان من قراها سبعين الف مرة او مائة الف مرة
 فوجب ثوابها لروى بعض من مات من المسلمين رفع الله عنه
 ببركة ذلك العذاب واحسن حاله في قبره وقد روي عن السلف
الصالحين مثل ذلك اكثر من ان يحصى وان من قراها ذلك العدد
 المذكور على نية ان لا يفتن في النزع والقبر والشر يحصل مرادة
 وان من قراها بنية شفاء المريض او خلاص الحبوس او حضور
 الغائب ينال مراده وان من اكل او شرب ما قرأ عليه براء من
 العيوب الظاهرة والباطنة كالحسد والبخل وحظ العارف منه
 انه لا يتيسر له الوصول الى الله تعالى الا بعد الارحال عن كل
 ما سوى

خاصية اسم الجلالة
 تامل في شئ من ذلك

تأمل في شئ من ذلك

ما سوى الله الى عالم قدسه ونزاهته ليدخل في ليج الوصول الى 46
 الله عز وجل وذلك بان يزن الشريعة ويمشي في جادة
 الطريقة ليصل الى كعبة الحقيقة فيداوم على ذكر الجلالة بلسانه وعلى
 ذكره بركانه وجنانه فيتلاشي عن رسومه بانوار موحده جل وعلا
 فيظهر له سر الالهية ويرى الكون كالظل لا وراق ارادته على اعضا
 قدرته وشجر حكمته فيقف على سر قوله تعالى الذي لا يرد كيف
مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشرح عليه وليلا فلا بد
 ان لا يغفل عن ملاحظته في جميع اوقانه وحالاته فيحصل له بعدد
 حروفه الحسة خدمة نورانية يحوسونه من كل ما يشينه ولهذا
 اكثر ذكره في كتب الالهية سيما القرآن العزيز ومن علامة كونه
 عبدا له كونه مهيبا بها بمنة كل حيوان وكذلك صار عبدا لله
 اشرف الاسماء كما قال عليه الصلوة والسلام لا تدعوني الا بيا عبدا
 فانه اشرف اسماء ومن ثم ذكر في افضل المقامات سبحان الذي
اسرى عبده نزل الفرقان على عبده وخاصة الرحمن الرحيم
 ان من قراها في كل صباح مائة مرة صار قلبه رحما شقيقا مع كل
 احد فاذا راي فاسقا يبكي على فسقه ووضيغته اخراجه منها ان
 يتوجه بصره الى قدسه ورحمته فيرى ان رحمته وسعت كل شئ
 فيرحم عباده تعالى وينظر اليهم بعين الرحمة دون الغضب
 وخاصة الملك ان من قراه في كل يوم مائة واحدى وعشرين
 مرة لا يحتاج الى احد غير الله تعالى فيرى انه يتصرف فيه بالامر
 والنهي وان ذو القدرة عليه فلا يطلب الامنه ولا يخاف الا عنه
 لا تدراج الملوك تحت ملكه ووظيفة العارف منه ان يفتح انزعا
 مستغن في ذاته وصفاته وحكومته عن كل شئ مع افتقارهم اليه

خاصية اسم الرحمن الرحيم

خاصية اسم الملك

فيستغني به عن ملاحظة غير فلا يقوم بباب احده سواء وخاصة
 القدوس ان من دأوم على قرأته يتقدس ويتطهر اخلافة الظاهرة
 والباطنة فيهرب منه الكفرة ونجبة البررة وينفع اكل وشرب ما قوت
 عليه في دفع الامراض كلها وحفظ العارف منه ان يتقدس عن كل خلق
 مذموم ويتجلى بكل خلق محمود ليدخل في عالم القدس والكرامة بعد
 ما خرج من عالم الزور والشهادة وخاصة السلام ان من قرأه
 كل يوم ثلاثمائة واحدة وسبعين مرة يسلم من الطاعون والوباء
 وان من قرأه على مريض شفي وان يسلم من يقراه من خوف البحر
 والعدو وحفظ العارف منه ان يسلم من كل احد فلا يؤذي احدا
 فيدخل في حديث السلام من سلم المسكون من يده ولسانه وخاصة
 المؤمن ان من قرأه كل يوم مائة مرة يامن من شر كل ذي شر
 ويامن من الطاعون وغيره وحفظ العارف منه ان لا يظلم احدا
 ويبقى في طريق العدل والاحسان ليا من منه كل خايف حقا
 الوحوش والطيور والحيات في الماء فيأمن به كل ذي اذية لان
 من لا يؤذي احدا لا يؤذي به شي كما قال **فمن يعمل مثقال ذرة**
خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وخاصة المهين ان من
 قرأه بعد الف مائة مرة شرح الله صدره ووفقه لما يحبه ويراه
 وحفظ العارف منه ان يراغب نفسه عن الاشتغال بما يشغل
 قلبه عن جناب القدس ويحول بينه وبين الحق بل يبالغ في مراقبته
 وحفظ حقه عليه كما بالغ الله في حفظه اياه وخاصة العزيز ان
 من قرأه اربعين مرة بعد صلاة الصبح اربعين يوما يقضي الله دينه
 ولا يرجو حبه الى احد وحفظ العارف منه ان يغير نفسه بقطع الطمع
 عن كل ما سواه فلا يذل لها بالطلب عن الخلق مع وجود العزيز الحق
 وخاصة

خاصية اسم القدوس

خاصية اسم السلام

خاصية اسم المؤمن

خاصية اسم المهين

خاصية اسم العزيز

وخاصة الجبار ان من قرأه احدى وعشرين مرة بعد كل صلاة امنه الله
 تعالى من كل جبار وان كان مجبوسا اطلق من الحبس وحفظ العارف منه
 ان يسخر نفسه لربه لتكون مطيعة لشرعه وان يجبر خلا وقع فيه
 بالتوبة بل في غيره من عبادة تعالى وخاصة المتكبر ان من قرأه
 عند نومه عشر مرات يرزقه الله ولدا صالحا ولا يؤذيه متكبر وحفظ
 العارف منه ان لا يتكبر على احد وان يستحق كل شيء سوى الوصول
 الى جناب قدسه تعالى وخاصة الخالق ان من دأوم على قرأته
 وتفكر في اسرار خلقه ويفوض امره اليه تعالى يخلق الله له كل ما يكفيه
 وحفظ العارف منه ان يرضى بكل ما خلق الله له وغيره من عبادة من
 المنافع والمضار التي جرى بها القضاء والقدر لان الحكيم لا يخلق
 شيئا عبثا بل يراعي في كل شيء تفضلا منه لا وجوبا عليه وخاصة
 الباري ان من قرأه في كل اسبوع الف مرة لم يتركه الله وصدا في
 قبره ويستقيم امره في دينه ودنياه وحفظ العارف منه ان يهذب
 اخلافة فيظهر ظاهره وباطنه من كل ما يمنعه من جناب قدسه
 ليراء عن انواع الشك كما برئ ربه عن انواع الشركاء فيعرف انه
 المختص بخلق كل شيء وعبادة كل احد وخاصة المصور ان من صام
 ثلاثه ايام وقرأه على المساء احدى وعشرين وينفث فيه فيشربه
 على ثلاثه ايام يرزقه الله ولدا صالحا تام الخلق وحفظ العارف منه
 ان ينتقل عن كل صورة تعجبه الى ملاحظة من صورها حتى يصير
 كلما نظر الى شيء وجد الله عنده بل قبله كما روي عن الصادق رضي
 الله عنه وخاصة الفقار ان من يقراه بعد صلاة الجمعة مائة مرة
 يغفر الله ذنوبه وان من يدأوم على قرأته يصير من المقربين
 وحفظ العارف منه ان يستر على كل احد ما يجب ان يستر عنه ويكفي

خاصية اسم الجبار

47

خاصية اسم المتكبر

خاصية اسم الخالق

خاصية اسم الباري

خاصية اسم المصور

خاصية اسم الفقار

المسيح بالصبر عنه والالتزام عليه له يتوب فيتوب الله عليه لا ت
من يرحم يرحم وخاصية الفقهاء ان من يداوم على قرأته اخرج الله
من قلبه حب الدنيا ويظهر على عدوه ولا يقهر عليه عدوه وخطاها
منه ان يسي في قهر نفسه لانها اعدى عدوه ليس من قهر الله
عليه وخاصية الوهاب ان من يداوم على قرأته سيما في سجدته اغناه
الله وان من يقراه مائة مرة مكشوف الرأس رافعا يديه يعني الله له
حاجته وخطاها من ان يداوم على الاحسان بحاله ونصيحة
وخاصية الرزاق ان من قرأه قبل طلوع الصبح في اركان بيته في كل
ركن ثلاث مرات موجهة للقبلة لم يدخل فيه الفقر وخطاها العارف
منه ان لا يثقله طلب الرزق عن عبادة الله لانه هو الرزاق ذو القوة
المكين فمقدر الله له من الرزق يصل اليه لا محالة وما الا فلا فالرزق
لا يزيد ولا ينقص وخاصية الفتاح ان من قرأه سبعين مرة وبه
على صدره ازال من قلبه كل ضيق وخطاها من ان يسي في فتح
ابواب الخيرات على كافة المخلوقات روي ان عمر رضي الله عنه روي
في المنام بعد ان توفي فقيل له ماذا افعل بك ربك فقال اصفو
ف قيل بماذا افعل ففتحت على عصفور حبس الصبيان ففتح الله على نبيك
ابواب الجنان وخاصية العليم ان من يداوم على قرأته يرفع الله
العلم والمعرفة فيعرف حقايق الاشياء ويعطي كل ذي حق حقه
وخطاها من ان يداوم الادب مع ربه في جميع احواله
لانه لا يفرغ عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء فيلما
دائما كان حاضرا بين يديه فيراه فان لم يكن تراه فانه يراك وخاصية
القابض ان من يداوم على قرأته يا من من قبض ما اعطاه ربه
ويجعله في قبضه وخطاها من ان لا يفكر عن مكر الله فيدب

خاصية الاسم العباد

خاصية الاسم الوهاب

خاصية الاسم الرزاق

خاصية الاسم الفتاح

خاصية الاسم العليم

خاصية الاسم القابض

في هيئة

في هيئة اسباب الارحال اليه ليقبضه الى جناب قدسه وخاصية البيا
ان من قرأه عشر مرات في كل يوم كثر خيره وخطاها العارف منه ان
يرى القبض عدلا من الله فيصبر عليه ويرى البسط فضلا من الله
فيشكر عليه ولا يففل عن قبضه وبسطه في كل لحظة بل يكن مع مراد
الله في ايها كان لا مع مراد نفسه روي ان بعض الانبياء عليهم
السلام كانوا في غاية الاحتياج حتى لم يكن لهم سوى ستر العورة
فارادوا ان يبالوا الله تعالى ان يوسع عليهم فادعى الله اليهم
احتجون مرادكم على مرادي فان لم تنتهوا عن ذلك لا اخرجكم من
دائرة النبوة والله اعلم وخاصية الخافض ان من يقراه ثلاثا ايام
كل يوم سبعين الف مرة فيدعو على عدوه في اليوم الرابع انتصر عليه
وخطاها من ان يخفض نفسه لكل احد ولا يرفع على احد ليصير
كالتراب فيقبل كل ذلة ليرفعه الله بمقتضى من تواضع لله رفعه الله
تعالى وخاصية الرافع ان من يقراه مائة مرة في وسطي الليل
او النهار يرفع الله على كثير من عباده وخطاها من ان يرى
الرفعة لله جل وعلا فيطلب لنفسه الكفوف روي ان من قرأه مائة
واربعين مرة ليلة الاثنين او الجمعة يكون عزيزا عند الخلق والحق
وخطاها من ان يرى العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فيتواضع
لكل احد وخاصية المذكر ان من يقراه سبعين مرة دبر الصلوات
فيدعوه على عدوه يصير له ذليلا ومطعما وخطاها من ان
ان يختار لنفسه الذلة ولربه العزة وخاصية السميع البصير
ان من قرأها مائة مرة يوم الخميس بعد صلاة الصبح او يوم الا
بعد الفرائض فيذكر حاجته سبحانه الى بغيته وينظر الله اليه
بعين الرحمة والقبول وخطاها من ان الله تعالى سميع

سط خاصية الاسم الباط

48

خاصية الاسم الخافض

خاصية الاسم الرافع
وخاصية العزات

خاصية الاسم المذل

خاصية السميع البصير
شني

جميع اقواله خير او شر او بري جميع احواله كذلك فلا يخالف في شيء
 منها وخاصة الحكم ان من يقرأ وقت النوم مائة مرة بعد
 فلا ينظم عليه وان من يداوم على قرأته يصير صدره منبع الاسرار
 وحظ العارف منه ان يسلم لحكمه تعالى وينقاد لامره كما كملت لغايله
 وخاصة العدل ان من يداوم عليه لا ينظم عليه وحظ العارف
 منه ان يعدل مع عباده ويرى العدل من الله في كل ما يجري عليه
 وعليهم **وما ربك بظالم للعبيد** وخاصة اللطيف ان من تعذر
 عليه اسباب عيشته فيقرأ بعد صلواته مائة مرة يصير غنيا
 في ثوائه وحظ العارف منه ان يطف بعباده تعالى ويحسن
 اليهم ليحسن الله اليه وان يرى الكل من احوالات الخلق لطفا من
 الله لان تحت كل فطر لطف اجمع المتكلمون على ان الله لطف لو فعله
 بالكفار لا امنوا اختيارا غير انه لم يفعل بهم وهو في فعله متفضل
 في تركه عادل والى هذا اشار قوله تعالى **ولو شئنا لاتينا كل**
نفس هادها وخاصة الخبير ان من يداوم عليه يخلفه الله من
 شر خلقه وحظ العارف منه ان لا يتفاضل عن بواطن افعله له
 لكونها تعرض على من لا يخفى عليه وان لا يدعي الخبرة لنفسه
 لكونها من خصايس ربه جل وعلا وخاصة العالم ان من يقرأه
 على زرع او ما يخاف عنه من ماله او على ما يرش به ما يخاف
 عليه فانه يبرأ من الافات وحظ العارف منه ان يداوم الخادم
 مع كل احد ليحاط معه ربه فيما يصدر عنه وخاصة العظيم ان
 من داوم على ذكره يكون عزيزا مكرما وحظ العارف منه ان
 يرى كل عظمة لمولاه وكل حقارة لنفسه وخاصة الغفور ان من
 وقع في معصية فتاب وداوم على قرأته يغفر الله له لانه
 ما يحصل له

خاصية الاسم الحكم
 خاصية الاسم العدل
 خاصية الاسم اللطيف
 خاصية الاسم الخبير
 خاصية الاسم العالم
 خاصية الاسم العظيم
 خاصية الاسم الغفور

ما يحصل له مصيبة الا ما وقع فيه من معصية فاذا عفرت ينوارف
 الغفران يرتفع عنه ما ترتب عليه من المصائب وحظ العارف منه
 ان يغفر عن اخيه كل ما يحب ان يغفر عنه وخاصة الشكور ان من
 يشرب ما قرئ عليه احدى واربعين مرة يبرأ مما فيه من ضيق قلبه
 او ظلمة عينه وحظ العارف منه ان يعرف النعم كلها من الله فيلزم
 شكرها بل شكر من جعله سببا في ظهورها لان شكر المظاهر يرجع الى
 شكر الظاهر **حديث احمد** والطبراني شكر الناس لله لشكرهم لئلا
 وخاصة الهي ان من يداوم عليه يكبر هيبة عند الخلق وان كان
 فقيرا يصير غنيا وان كان غريبا يرد الى وطنه وحظ العارف منه
 ان يرى العلو لربه والسفل والذل لنفسه فلا يترفع على احد
 من خلقه كما قال **تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون**
علوا في الارض ولا فسادا وخاصة الكبير ان من داوم عليه
 يكبر في عين الخلق فلا يحقونه وحظ العارف منه ان لا يدعي
 الكبرياء لنفسه لكون الكبرياء من لوازم ربه لكونه اكمل الموجودات
 في ذاته وجميع احوالاته فلا يدركه الابصار ولا ينال الى جناب
 قدسه الافكار وخاصة الحفيظ ان من يخاف على شيء من نفسه
 او اهله او ماله فيقرأه في كل يوم عشرين مرة يامن من شر ما خلق
 وحظ العارف منه ان يحفظ ما طالب منه من العهد فلا يخالفه
 في شيء ما ان **السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه**
مسوقا وخاصة المقيت ان من يداوم عليه يوسع عليه قوته
 واذا قرئ على ماء يشربه من يبيكي من الاطفال يمكن عنه
 البكاء واذا قرئ على شراب يشربه المصائم يصبر على جوعه وحظ
 العارف منه ان يوسع بالقوت على اهله وغيرهم وخاصة الحبيب

49
 خاصية الاسم الشكور
 خاصية الاسم العلي
 خاصية الاسم الكبير
 خاصية الاسم الحفيظ
 خاصية الاسم المقيت
 خاصية الاسم الحبيب

ان من يخاف من سرفة او عرق او حسد او شق او خوف فقرأه في الصباح
والساء سبعة وسبعين مرة سبعة ايام يصونه الله تعالى عما يخاف عنه
وحفظ العارف منه ان يحاسب نفسه قبل ما يحاسب ربه في حق السيئات
بالخسائر وان يحاسب في المحتاجين منها نعم ليكافيه ربه مهارة وخاصية الجليل
ان من يكتبه بمكك وزعفران فيشرب مفسوله يزيد في حفظه وحفظ العارف
منه ان لا يغفل عن عظمة مولاه فلا يجتر الى مالا يابق بحاله وخاصية الكريم
ان من داوم عليه يكون مكرما ومن نام على ذل او تخرسه الملائكة عن كل
ما يؤذيه وحفظ العارف منه ان يكون كره النفس سخي الطبع بحيث يعطي
ولا يملك وان يرى الكرم كله من الله تعالى وخاصية الرقيب ان من
يقراه على ما يخاف منه من ولده وماله وغيرها يا من من الافات وحفظ
العارف منه ان يراى نفسه في قبضه وبعده ولا يهلك عند ربه ولا
يخرجه العدة من عنده كما اخرج ابو يرب من الجنة وخاصية المحيب ان من
داوم عليه يكون في حفظ الله وحفظ العارف منه ان يحب ربه فيما طلبه
منه والناس فيما يحتاجون اليه وخاصية الحكيم ان من عجز عن تدبير خلقه
او يخاف من ينظم عليه لدى الحاكم فيداوم عليه سهل الله عليه امره
وحفظ العارف منه ان يجتهد في تكميل القوة النظرية والعلمية بتحصيل
المعارف الالهية والعمل بمقتضاها ليندرج تحت قوله ومن يؤت الحكمة فقد
اوتي خيرا كثيرا وخاصية الودود ان من داوم على قرائته يحبه كل شيء
وحفظ العارف منه ان لا يحب احدا الا في الله والله وخاصية الواسع
ان من داوم عليه يوسع عليه كل خير وحفظ العارف منه ان يوسع على كل
احد بما يناسب حاله ليوسع الله عليه وخاصية المجيد ان من داوم عليه
يحبه كل احد وان من قرأه بعد صلاة الضحى تسعة وتسعين مرة يصير
له عزة وهيبة عند كل احد ومن صام ايام البيض ويقراه وقت الفطر

يا من

خاصية الاسم الجليل

خاصية الاسم الكريم

خاصية الاسم الرقيب

خاصية الاسم المحيب

خاصية الاسم الحكيم

خاصية الاسم الودود

خاصية الاسم الواسع

خاصية الاسم المجيد

يا من من البرص والجذام وغيرها وحفظ العارف منه ان يعظم كل احد
ويحسن اليه حتى ينصحه الخير ولا يحسد نفسه بل يداوم على تحميد مولاه
وخاصية الباعث ان من يضع يده على صدره حين النوم فيقرأه مائة
مرة يجعل الله في قلبه نورا وحفظ العارف منه ان يصدق بالانبياء
في كل ما جاءوا به وان يهتئ للبعث ويصدق به وخاصية الشهيد ان من
يقراه على من يعصيه من ولده وزوجه ودايته فيضع يده على جبهته
ويرفع راسه نحو السماء بقوله يا شهيد يطيعهم الله له وحفظ العارف منه
ان يلاحظ احواله واقواله وافعاله ولا يقع فيما لا يرضاه الله فانه شهيد
عليه لا يغيث عن علمه شيء وخاصية الحق من ضاع له شيء فيداوم على
قراءته فانه يظهر له وحفظ العارف منه ان يستدل بتغيير الخلق على
ثبات الخالق وببطلان الخلق على حقيقة الخالق وخاصية الوكيل
ان من وكل امره اليه تعالى فانه لا يضيعه وان من قرأه على عجين
فيلقمه الف لقمة فيطعم حيوانا ويقول عند كل لقمة يا حق يا قوي يا وكيل
اصرف عني عدوي فانه يصرف عنه وحفظ العارف منه ان يتوكل
على الله ويستغني به عما سواه وخاصية القوي ان من كان ضعيفا
في شيء فجعله وردا له يعطيه الله قوة عليه وحفظ العارف منه ان
يقوي الضعفا ويرى القوة لله تعالى وخاصية المكين ان من داوم عليه
يصير متينا في اموره وان المرأة التي ليست في ثديها لبن اذا داومت
عليه او شربت ما قري عليه فانه يكثر لبنها وحفظ العارف منه ان يكون
متينا في اموره ولا يخدعه عدوه وخديعاه في اموره وبنائه فلا يملكها
بتمامها وخاصية الوكي ان من يقرأه كل يوم الف مرة يكون محبوبا ومنصورا
وحفظ العارف منه ان يحب الخلق لحب مولاه وان يوالي من والاه ويوالي
من عاداه وخاصية الحميد ان من داوم عليه كل يوم خمسين مرة ينظم

خاصية الاسم الباعث

خاصية الاسم الشهيد

خاصية الاسم الحق

خاصية الاسم الوكيل

خاصية الاسم القوي

خاصية الاسم المكين

خاصية الاسم الوكي

خاصية الاسم الحميد

في سلك الخامدين وحفظ العارف منه ان لا يجب حمده وتبلا مشي في حمد
الحمد فانه اهل لذلك وخاصة المحيي ان من قراه كل ليلة جمعة الف
مرة يا من من عذاب القبر وحساب الحشر وحفظ العارف منه ان يعلم
ان الله تعالى احصى كل شيء عددا فلا يضيع وقته في غير ما يحبه ربه
ويرضى به عنه وخاصة المبدى ان من قراه على بطن امراته ما سبه
وعشرين مرة لا يضيع حملها وحفظ العارف منه الاستدلال بقدرته تعالى
على ابداء الاشياء اولا وعلى ايجاد علمها ثانيا وخاصة المعيد ان من
يقراه على اركان بيته بعد ما نام اهله فانه يخبر عن غايته وحفظ العارف
منه ان يتبهي لآخرته فانه تعالى يعيده بعد ما اماته ويحاسبه عن جميع
ما مضى به ايامه وخاصة المحيي ان من قراه على مريض يراه الله من مرضه
وان من مات له ولد فيراوم عليه يعطيه خلفه وحفظ العارف منه ان
يجتهد في عبادة من احياء اولا وهو في رحمة الله ويحييه ثانيا وهو
تراب في قبره وخاصة المحيي ان من كتب لا اله الا الله على صدره فيقرأ
هذا الاسم حتى ينال الى جمعة فان الله يطيق نفسه الامارة بالسوء
وحفظ العارف منه ان يرى نفسه ميتا دائما وان ينهيا عما بعد الموت
وخاصية المحي ان من داوم على قرآنه يحيي قلبه وحفظ العارف منه
ان يحيي نفسه بذكره وقلبه بفكره وجوارحه بطاعته وخاصة القيوم
ان من قراه عند كل لقمة يجعل الله في قلبه نورا وحفظ العارف منه
ان يكون قائما بحقوق الله وحقوق عباده فلا يضيع منهما شيئا
وخاصية الواجد الماجد ان من يقرأها في خوفه يا من الله تعالى وان
من ضاع له شيء فيقرأها الف مرة يحبه وحفظ العارف منها ان
يعلم الغناء المطلق والفضمة من كل وجه له تعالى وخاصة الواحد
الاحد ان من يقرأها في خلوة الف مرة يجمع بها الانوار وحفظ العارف

منها

51 منها الا استغراق في بحر توحيده فلا يلاحظ غيره في عبادته كما قال
الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وخاصة
الصمد ان من يقرأها في تحبذ ماية مرة يجعله الله من الصديقين وحفظ
العارف منه ان لا يرجع في طلب حوائجه الا الى الله تعالى وخاصة القادر
المقدر ان من يقرأها على اعضاء وضوئه فانه يغلب على عدوه وحفظ
العارف منها ان يرحم من يقدر عليه لان الله اقدر عليه منه على غيره
وخاصية المقدم المؤخر ان من يقرأها في معركة قتال مائة مرة فانه
يكن خوفة وحفظ العارف منها ان يعرف التقديم والتأخير بيد الله
تعالى فيدعو الله تعالى بهما كل صباح ومساء لهل الله تعالى يقدمه في
طاعته ويؤخره عن معصيته وخاصة الاول الاخر الظاهر الباطن
ان من يقرأ الاول اربعة جمعة في كل جمعة الف مرة فانه يرزقه الله
ولدا صالحا وان من يقرأ الاخر فيجعله ورثا يختم الله احواله بالخير
وان من يقرأ الظاهر بعد صلوة الاشراف ماية مرة نور الله بصيرته
وان من يقرأ الباطن ثلاثين يوما في كل يوم مائة مرة يجعله الله
من ارباب البواطن وحفظ العارف منها ان لا يتوجه في قضاء حاجاته
الى غيره لان من كان اولا واخرا وظاهرا وباطنا حقيق بان لا يطلب
الخير من غيره وخاصة الواكي ان من يرش بما يحي فيه ما كتب عليه
على كل ما يخاف منه من زرع وبنيه وغيرهما فانه يسلم وحفظ العارف
منه ان يعتمد على ولايته تعالى وتصرفه فانه المتصرف في كل شيء
وخاصية المتعالي ان كل من يداوم عليه يجعله الله عاليا بين عباده
دنيا واخرة وحفظ العارف منه ان يرى القول له تعالى فلا يطلب
لنفسه علوا واستكبارا وخاصة البر ان من كان له ولد يريد ان
يودعه عند احد من امه او غيره فيقرأه عليه مائة مرة لا يضيع عليه

وحفظ العارف منه السعي في الاحسان والتوبة الى الحسنات المنان
 وخاصة التواب ان من يقرأ بعد صلاة الصلوة استمائية مرة يجعله
 الله من التوابين وحفظ العارف منه ان يلازم باب التوبة ويقرعه
 وقتا فوقتا وخاصة المنتقم ان من يداوم عليه فان الله ينتقم له على
 من يظلم عليه وحفظ العارف منه ان يترك الانتقام من خلقه رجاء
 ان لا ينتقم الله عليه وخاصة العفو ان من يقرأ عشرون مرة ثم يشفع
 لخبوس يخلص من حبه وحفظ العارف منه ان يعفو عنهم ليعفو عنه
 ربه وان يوثق بعفوه تعالى ولا يقنط من كرمه وخاصة مالك الملك
 ذوالجلال والاکرام ان من يقرأ الف مرة اربعين يوما يفتح الله عليه
 ابواب ملكه ويكون له الوار في عيوش خلقه والاکرام لديه وحفظ
 العارف منه ان لا يثبت الملك الحقيقي والجلال الكلي والكرامة السريّة
 لغيره تعالى فلا يطالب من غيره ولا يخاف من عداه ولا يخدم سوى
 مولاه ولقد توفي ولدي ومن هو نور عيني سنة سبع وخمسين بعد مائة
 والاف بالطاعون في محروسة الشام وكان يكره هذه الاسماء العظام
 في وقت نزعه حتى انتقل الى حضرة الملك العالم فاحترق قلبي بما لا
 يشعب الاقلام وخاصة المقسط الى امع ان من يقرأ الاول على من
 يخاف ظلمه يا من ظلمه وان من يقرأ الثاني بعد ما يقتل فيدعو لمن
 تفرق عنه من احبابه فانهم يجتمعون لديه وحفظ العارف منه الاول
 المقسط مع الخلق ومن الثاني ان ينتهي ليوم بجمع بينه وبين خصمائه
 عنده ربه وخاصة الغني المغني ان كل من يداوم عليها يصير من
 الاغنياء وحفظ العارف منه ان يستغني به تعالى عن كل ما سواه
 وخاصة المعطي المانع ان من يداوم عليها يعطيه الله كل خير وينفع
 عن كل شر وحفظ العارف منها ان يعطي ما عنده من الخير للمحتاجين
 ويرفع

ويرفع عنهم ضرر المضربين وخاصة الضار النافع ان من يداوم عليها 52
 سقرا وحضر الايري ضررا ويرى كل نفع وحفظ العارف منها ان لا
 يضرا احدا وينفع كل احد حسب استطاعته وخاصة النوران من
 يقرأ مائة مرة كل صباح ومساء ينور الله قلبه بانوار الحكمة والمعرفة
 وحفظ العارف منه السعي في تنوير ظاهره وباطنه بانوار شريعته
 وطريقته وحقيقته وخاصة الهادي ان من يداوم عليه يهديه الله
 كل سبيل ديني واخروي وحفظ العارف منه ان يهدي بهدايته تعالى
 من شرعه الذي بعث به رسلك ويرشد غيره اليه وخاصة البديع
 ان من له همة فيقول سبع مرات يا بديع السموات والارض يفرج الله
 همه وحفظ العارف منه ان يتخير في بدائع صنعه ويستدل بها على
 نهاية قدرته تعالى وخاصة الباقي ان كل من يقرأ كل يوم مائة مرة
 قبل طلوع الشمس لم يصبه الهر وحفظ العارف منه ان يرى ان كل شئ
 يرجع الى اصله والله سبحانه يرجع اليه كل شئ كل وقت وحين وان
 خص القصة بدار الفصل والجزاء حكمة في خاصة الرشد ان من لم
 يعرف تدبير حالك لسفه فيه فيقرأ هذا الاسم الف مرة فان الله
 يرشده الى مصالحه الدنيوية والاخروية وحفظ العارف منه ان
 يطلب الرشاد من الله تعالى وعن ارشاد الله لديه حتى لا يسلك
 في ضلال الدارين وخاصة الصبور ان من به ضيق من مرض وغيره
 فيقرأ ثلاثمائة وثلاثين مرة فانه يخرج منه وحفظ العارف منه ان
 يداوم على الصبر مخافة ان يقع في مخالفة الامر فلا ينقل رجله حتى
 يرى مكانها وليست خواص هذه الاسماء مخصصة فيما ذكرناه بل لكل
 منها خواص كثيرة لا تحصى وبالجملة ان لكل احد من العباد احوالات
 مخصوصة لا تتقيد عن الاسماء المذكورة فحق صار له شئ من تلك

ينبغي ان يعطى الله
 وما له وملكه وحفظ العارف
 ان يرضى عن كل ما فعله
 اي من غيصة البها وحاصيه
 البوار ان من يقرأ مائة
 من

لا احوال فلا بد ان يدعى بواحد من هذه الاسماء ما يناسب حاله ويكون
 ذكره باللسان وفكره بالجنان ليخرج مما هو فيه ببركة لوامع ذكرك
 لغيره فانه تعالى ما سمي نفسه بها الا ارشادك الى ما يناسب حاله
 مما ينزل عليك من سحاب تلك الاسماء التي كل منها بحر لا ساحل
 له بل سماء لا اوج ولا حضيض له فاذا دعوت بها وتخلقت بالخلق
 التي مرشيت قليل منها تدخل في سلك الاملاء **الا على في مقعد صدق**
عند ملكك مقدر وفقنا الله واياكم على جميع الخيرات بحرمته محمد
سيد السادات وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين المسك
الخامس في النبوات فالنبى منقول من النباء بمعنى الاخبار لا نباء
 عن الله والنبوة بمعنى الارتفاع لا ارتفاع شأنه او النبى بمعنى الطريق
 لكونه طريقا الى الله وهو عرفا من بعده الحق الى الخلق لا من امور
 الدين ولا يتوسط فيه استعداد **يختصن برحمته من يشاء** من عباد
وهو اعلم حيث يجعل رسالته وشرط الحكامه الاطلاع على الخفيات
 وظهور الافعال الخارقة للعادات ليكون هيولى العالم مطيعا له
 اطاعة بدنه لنفسه ورؤية الاملاكة مصورة بصورة حسنة مع
 سماع كلامهم وحيا من الله اليهم ليجرد نفسه عن الشواغل البدنية
 فتجذب الى عالم القدس فيشاهد المعقولات كالحسوس وهذا يطلع
 على الخفيات فينقاد له النفوس المختلفة التي جبلت على الاپاعت
 الانقياد لنبى نوعها فيستقر به الشريعة التي بها يتم النفاذ الضرورية
 لنوع الانسان لانه لا يستقل كل احد بما يحتاج اليه في معاشه من
 ما كله ومشربه وملبسه ومسكنه فيحتاج الى مشاركة من ينجيه
 في المعاونات والمعاوزات حتى ينجى هذا لذاك ويطن ذاك لهذا
 ويرجع لهما ثالث ولذلك قيل الانسان مدني الطبع فان التمسك

مطلب المسك الخامس

استراط الحكا

هو الاجتماع

هو الاجتماع على التفاوت في معاملة ومعاوضة تجزيات بينهم بالعدل
 دفعا للظلم ولولا شريعة ينقاد لها الخاص والعام لا شراب كل نفس
 الى ما يريد غير يحصل التشاجر والتفاخر فيشملهم الطرح والرجح فيختل
 امر المعاش والمعاد فلا بد في النبى من مهجرة وهي ما قصد به اظهار
 صدق من ادعى النبوة او الرسالة وشرطها ان تكون من الله لتفيد
 المصدق في دعوى النبوة مثلا وخارقا للعادة بان لا يقدر عليه غيره
 تعالى كشق القمر حتى لا تقارض وان تظهر على يده مدعى النبوة موافق
 لدعوى فلو قال مجري ان احبي ميتا ففتق الجبل لا يدل على صدقه
 وكذا لو قال مجري ان ينطق هذا الضب فقال انه كاذب لم يدل على صدقه
 بل يدل على كذبه في آلاف احياء الميت فكذبه لانه مختار في تكذيبه بعد حياته
 وان تكون مقارنته لدعوى فالجاري المتقدم لا ينفع في الاعجاز بل يكون
 ارهاصا للشي كالكلام عيسى في المهد وتسايط الرطب الخبي عليه وكشق
 بطن النبى عليه الصلوة والسلام وغسل قلبه واطلال الغمامة وسليم
 الحجر والمدر عليه هذا وقال الباقلاني كان عيسى عليه السلام نبيا في صباه
 لقوله **وجعاني نبيا** ورد بان لم يتكلم بعدها الى اوانه ولم يظهر الدعوة
 الى ان بلغ اربعين سنة اما قوله **وجعاني نبيا** فكقوله عليه الصلوة والسلام
 كنت نبيا وادم بين الماء والطين لكونهما تعبيرا عن التحقيق بلفظ
 التماخي واما المتأخر فيبعد مهجرة كون الاخبار في الحال كقوله مجري في
 تكون كذا بعد شهر فصا ركا قال فالمهجرة عندنا فعل الله المختار اظهرها
 على يد من اراد تصديقه في دعوى النبوة وتنفس الى ترك كالا مسك
 عن القوف على خلاف العادة والى قول كالاخبار عن الخفيات والى فعل
 كفتق الجبل وشق البحر والقمر ودلالة المعجزة على النبوة عادية عندنا
 وعقلية عند الحكماء والمعتزلة ولا تظهر عن يد الكاذب اتفاقا مع امكانه

المهجرة

لجاري المتقدم ارهاص

المعجم اقسام

عقلنا عندنا وامتناعه عندهم ومن الناس من انكر امكانها مطلقا
 في نفسها ومنهم من انكر دلائلها على الصدق ومنهم من انكر العلم بها
 فانكروا لبعضه الا بنينا سبع طوائف الاولى من احاطوا لذاتها لزمهم
 ان القايل له ارسلتك بحمل الجني الثانية من جوزها واحال
 التكليف الذي هو من لوازمها لعدم الفاشدة فيه عنده الثالثة من
 جوزها واكتفى بالعقل والرابعة من قال بامتناع الخارق للمادة
 عقلا مع تعريف البعثة عليه والخامسة من جوز الخارق وانكر دلائله
 على صدق مدعى النبوة والسادسة من جوزها مع انكار العلم بها
 سيما للفاتنين عند السابعة من جوز الكل وضع وقوعها زاهما ان
 الشرايع كلها مشتملة على ما لا يوافق العقل والحكمة فليست عنده
 من عند الله تعالى كباية الذبح ايلام الحيوان لمنفعة الاكل واجباب
 الصوم الذي فيه المنع عن الملاذ وكزيارة بعض المواضع والوقوف
 ببعض والسعي في بعض والطواف ببعض مع ثباتها ومع مضاهاتها
 المجازين في السعي وكشف الرأس والرمي بلا فائدة وتقبل حجر
 لا مزية له على سائر الاجزاء كغير النظر الى الحجر الثوبادون
 الامة الحسنة وكثرة اخذ الفضل في صفقة واحدة بان يسبح مدة
 عبادة جيدة بمدن من الردية وجواره في صفقتين كانت يبيعها
 بدرهم ثم يشتري مدني من الردية وكوجوب صوم اخر رمضان
 وحرمة تاليه الى غير ذلك والجواب ان هذه الشبه مبنية على
 حكم العقل وحيث لا فلا يجب اعتقاد من توأمت نبوته من آدم الى
 محمد عليهما الصلوة والسلام فيكون منكرا كما يكون من يعتقد نبوة
 من اجمعوا على عدم نبوته كجوا واما من اختلفوا في نبوتهم كذي
 القرنين ولقمان فالوجه تفويض ذلك الى الله تعالى كمتعينين

منكروا بعضه الا بنينا طوائف

الجواب عن هذه الشبه

المختلفة نبوتهم

عندهم

انبات نبينا

54

بذلك

القرآن معجزة

عندهم في روايتين مختلفتين واشتوا نبوة نبينا عليه الصلوة والسلام
 بوجهين الاول انه ادعى النبوة وظهرت المعجزة على يده مقارنة
 لدعوى النبوة وكل من هذا شأنه يكون نبيا المنبج لكونه عليه
 الصلوة والسلام نبيا ويلزم من ذلك كونه خاتم الانبياء ما توأمت
 من اخباره عليه الصلوة والسلام ومعجزة علي فسين قرآن وغير
 قرآن اما غير القرآن فمع كثرة ادائها القدر المشترك منها متواتر
 كتواتر البلدان البانية والقرون الخالية واما القرون فلتواتر انه
 تحدى به ولم يعارض مع كون الحضرة اكثر من حصا البطا ورميل
 العجلاء فيكون معجزة فيقبل لنظمه القريب الخالف لنظمهم ونثرهم
 في مطالعه ومقاطعه وفواصله وقيل لبلاغة التي لم يصعد
 مثلها من افادة المعاني الكثيرة باللفظ القليل وضروب التاكيد
 وانواع التشبيه والتمثيل واصناف الاستعارة وحسن المطالع
 والمقاطع والفواصل والتقديم والتأخير والوصل الدايق بالمقام
 مع تفريده عن الفخذ والشاذ والشارد الى غير ذلك وقال
 القاضي للامر من كليهما وقيل لاخبره عن الغيب **وهو من بعد غلبهم**
سيفعلون في بضع سنين وقيل لعدم اختلافه وتناقضه مع
 طوله كما قال **ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا**
 وقيل للصرفة قصصهم الله عن معارضته مع قدرتهم عليها او سلبهم
 قوة المعارضة وقيل لموافقته للكتب السابقة مع ظهوره من أي
 وقيل لمجموع الامور وقيل باعجازه مع خفاء سببه او عدمه
 وبالحكمة ان اعجازه ضروري فلا يرد ما قيل ان الاختلاف المذكور
 دليل خذائه مع سهولة النظم القريب بعد سماعه ولذلك قيل
 القليل ما المثل له ذنب ونبيل وخرطوم طويل او لوجود بلاغته مثل

اختلاف الصحابة في بعض آراءه اقصر سورة في كثير من كلامهم وكذلك اختلف الصحابة في بعض
 القرآن فقال ابن مسعود رضي الله عنهما ليس منه الفاتحة والمعوذتان
 وطبوا البينة على من جاء بما سمع من القرآن حين جمعه وجواز
 الاخبار عن النبي كرامة الولي واستدراج الكاهن والمجمر
 مع لزوم عدم ايجازه ما خفي عن اخبار النبي وعدم الاختلاف
 فيه منقوض بقوله **وما علمناه الشعر مع قوله ومن يتق الله**
يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فانه بدون مخرجا
 من المتقارب على فعولن فعولن فعولن كقوله **واما يهملون**
كيدى مئين ويقولون ان هذان لساحران وكذلك عدة عثمان
 رضي الله عنه هنا مع ما فيه من كثرة الذاو وايضا الواضح
 نحو تلك **عشر كاملة** واختلاف القراءات اما لفظا فمثلا كالمعوض
 المنفوش بدل **كالهين المنفوش** فامضوا الى ذكر الله بدل
 فاسعوا وكانت كالحجارة بدل **فهى السارقون والسارقا**
 بدل **السارق والسارقة** واما مقني فتخو ربنا **باعد بين**
اسفارنا وربنا باعد هل يستطيع ربك وهل نستطيع ربك
 على ان عدم الاختلاف يوجد في مثل اقصر السور في كثير من
 الخطب والقصاص والصرفة لا تثبت كحال القرآن في ذاته
 والمقصود ذلك وانما قلنا لا ترد هذه الشبهات لبدئية ايجاز
 القرآن وكذلك اعرضوا على معارضته بالحروف الى المضاربة
 بالسيوف وان دفاع هذه الشبهات تظهر بادي عنانيات ومن
 معجزاته التي لا تحصى الشقاق القصر وهو متواتر وكلام الجهادات
 معه قال انس رضي الله عنه كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ
 كفا من الخصى فبحن في يده حتى سمعنا التسبيح ثم صبه في

اختلاف القراءات

معجزات النبي صلى الله عليه وسلم

يد ابي بكر

يد ابي بكر ثم في يد عمر ثم في يد عثمان ثم في ايدينا واحد بعد واحد
 فلم يزل التسبيح وقال جعفر بن محمد الصادق عن ابيه الباقر وقد
 ادرك جمعا من الصحابة منهم جابر انه مرض النبي صلى الله عليه وسلم
 فاناه جبريل عليه السلام بطبق فيه رمان وعنب فصبح **ذلك الرمان**
 على ذلك الطبق حين ما اكل منه النبي صلى الله عليه وسلم ولما دعي
 لعباس واهل بيته امن له اسكفة الباب وحيطان البيت وذلك
 انه روي انه قال له يا ابا الفضل الزم منزلك عذرا انت وبنوك
 ان لي فيكم حاجة فصحبهم وقال تقاربوا فزحف بعضهم الى بعض
 فاشتمل عليهم بردائه فقال **اللهم** هذا عبي وصنوا بي وهو لاء من
 اهل بيتي فاسترحمهم من النار **كسري** اياهم فقالت عتبة البيا
 وحدرات البيت امين امين قال ابن عمر كنا في سفر فاقبل
 اعرابي فقال له عليه الصلوة والسلام اين تريد فقال لي اهل فقال
 هل لك في خبر قال وما هو قال تشهد ان لا اله الا الله وحده
 لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فقال هل لك عليه شاهد
 قال اجل هذه الشجرة قد عي بها وهي على شاطئ الوادي فاقبلت
 تحت الارض حتى قامت بين يديه وشهدت بنبوته فوجعت الى
 مبنيتها وامن الاعرابي وكلام الذراع المسومة مشهور وشهد لبنوته
 الذئب روي عن ابي سعيد الخدري ان راعيا كان يرعى غنمه فوش
 ذئبا شاة فاخذها منه فاضى فقال له اما تنفي الله بحول
 يميني وبين يدي ساقه الله الي فقال الراعي العجب من ذئب
 يمسك لحيي بكلام الناس فقال الذئب الا احذرك يا عجب من ذئب
 هذا رسول الله يحدث الناس بابناء ما سبق فاخذ الراعي
 الشاة وجاء اليه عليه الصلوة والسلام فاخبره بذلك فقال

صدق أن من اقتراب الساعة كلام السباع وأيضا تكلمت معه الطيبة
روت أم سلمة أنه عليه الصلوة والسلام كان يمشي في الصحراء فتأداه
مناد مرتين يا رسول الله فالتفت فإذا بظبية موفقة عند عروابي
نائم قالت أدن مني فقال ما حاجتك قالت أن هذا صادي ولي
خشفت في هذا الجبل فأطعني حتى أذهب فارضهما وأرجع فقال
انفعلين ذلك قالت أن لم أفعل ذلك يعذبني الله عذاب العشار
فأطعها فذهبت وأرضعت ثم رجعت فأوثقها رسول الله فأنبته
الاعرابي فقال لك حاجة قال نعم تطلق هذه الطيبة فأطلقها
فانطلقت وهي تقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله
وأيضا شهدت الناقة ببراءة صاحبها من السرقة وذلك أن
اعرابيا جاء على ناقة صهره فأناف على باب المسجد فدخل وسلم صلى
النبى صلى الله عليه وسلم فقعد فقال جماعة يا رسول الله أن الناقة
التي تحت هذا الاعرابي سرقة فقال الكم بينه قالوا نعم فقال لهلي
خذ حق الله من الاعرابي أن قامت عليه البينة فأطرق الاعرابي
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فملا امرأته فقالت الناقة خلف
الباب والذي بعثك بالكرامة يا رسول الله أن هذا ما سرقتني
ولا مكنتني أحد سواه وأيضا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما
أنه عليه الصلوة والسلام قال لاعرابي اعرفني بأبي رسول الله
أرايت لو دعوت هذا الحرف من هذه النخلة لتشهد لي رسول الله
فقال نعم فإياه ثم قال له أرجع فرجع وحنين الجذع مشهور
واشيع خلفا كثيرا من طعام قليل مرات كثيرة ونبع الماء بين
أصابعه مرات وأخبرعت المقيبات مرات لا تحصى منها أن زبيب
أول من عوت بعد من أزواجه وأن فاطمة أول من تلحقه من أقرانه
ومنها قوله

ومنها قوله الخ لافه بعد ثلاثون سنة ثم نصير ملكا عضوا وأخباره
عن مقتل الحسن والحسين وهدم الكعبة ورجوع الأمر إلى بني عباس
وعن الاستيلاء على مملكة الأكاسرة والقيصر والفرار عنه والقباعية
إلى غير ذلك مما يطول الكتاب بذكره ولقد ذكرنا شيئا كثيرا في بعض
رسائلنا على وجه مختصر لعلمه لم يسبق إليه غيرنا والوجه الثاني
الاستدلال بعموم أحوالنا عليه الصلوة والسلام على بنوته فإنه
لم يكذب قط في شيء ولم يقدم على قبيح قط وكان في غاية الفصاحة
ونهاية العلم في جميع الفنون كما قال أوتيت جوامع الكلم وقد تحمل
في تبليغ الرسالة أنواع المشقات فصبر عليها بلا فتور في عزيمة
ولم يتغير بعد ما نال الخمراده من نفاذ أمره في الأموال والأنفس
بل بقي من أول عمره إلى آخره على طريقة الاستقامة مع عظم أخلاقه
فإنه كان في غاية الشفقة على أمته حتى خوطب بقوله **ولا تذهب نفسك**
عليهم حسرات وقوله **ذلكم بائع نفسه على أفارهم** وفي غاية
السخاوة حتى عوت بقوله **ولا تبسطها كل البسط** وكان عديم الالتفات
إلى رخاوة الدنيا حتى أن قريشا عرضوا عليه كل شيء ليترك دعواه
فلم يلتفت إليهم وكان متواضعا مع الفقراء ومترفعا على الأغنياء
وكان يقدم حيث يجهر عنه إلا بطل فإنه لم يفر قط من أعدائه وأن
عظم الخوف مثل يوم أحد ويوم الأحزاب والحسين ولولا ثقته بقوله
والله بعصمكم من الناس لا متنع منه ذلك عادة فلم يزل حاله
وتكون به الأحوال وجميع هذه الأشياء لا توجد في غير الأنبياء مع
أنه خير بنوته الكتب الألفية سيما التورية والأخيل فإن ما حرقوه
من أوصافه كان يعين بنوته وأخصارك في شخصه عليه الصلوة
والسلام كما لكل المخلص في فرد مثل الشمس وأوجب الوجود فإنه كان

56
الاستدلال بعموم أحوالنا

في قوة قولنا ان من يجي في السنة الفلانية في البلدة الفلانية وصحة
 كيت وكيت فاعلموا انه بني هذه الامة كما يدل على ذلك قوله تعالى
 يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وذلك عدل من العلم الى المعرفة
 لا شهارة الثابتة في الجز في الشهارة الاولى في الكلي وكثير عاثة
 رضي الله عنها ان حبر من اخبار اليهود نص على بنوته حين ميلاده
 واما ما لم يحرفوه وان لم يعين بنوته فبمقتضى مشيئة اخر غيره لمر
 يظهر بعد لكنه مع ما فيه عليه الصلوة والسلام من الاوصاف التي لا
 توجد في غير الانبياء بعين المواد انه هو فيكون كليا مختصا في فرد على
 ان ما حود ليهم في بنوة انبياءهم فهو ولينا على بنوة بنينا عليه
 الصلوة والسلام من دعوى النبوة مع ظهور المعجزة على انه ادعى النبوة
 بين قوم لا كتاب لهم ولا حكمة فيهم لكونهم معرضين عن الحق مصنفين
 اما على عبادة الاصنام كترك العرب واما على دين التشبيه وترويح
 الاكاذيب كاليهود واما على عبادة الهين ونكاح المحارم كالنجوس
 واما على القول بالاب والابن والتثنية كالنصارى فبين الاحكام
 وميز الخلال من الحرام ففهم بمكارم الاخلاق وبجانب على الاتفاق
 فكلهم في قوتهم العلمية بالحقايد الحقة والعملية بالاعمال الصالحة
 ونور العالم بالايان والعمل الصالح واظهر الله دينه على الدين
 كله كما وعد في كتابه ولا معنى للنبوة سوى ذلك فان النبي هو
 الذي يكمل النفوس البشرية ويعالج الامراض القلبية التي هي غلبة
 على اكثر النفوس ولما كان تأثير دعوتهم عليه الصلوة والسلام في
 القلوب اكمل وجب ان يكون بنوته افضل قال الامام في المطالب
 العالية وهذا البرهان من باب الاما اثباتها بالمعجزات فمن
 باب الاثبات وقد انكر بنوته عليه الصلوة والسلام خاصة طائفتان

مشركي العرب
 اليهود
 النجوس
 النصارى

معنى النبوة

مشركي النبو

اكث

النسخ 57

اكثر النصارى واكثر اليهود وقالت العيسوية مبعوث الى العرب
 خاصة واجتمع المنكرون من اليهود والنصارى باستحالة النسخ اللازم
 في دينه لانه يدل على الجهل او الكبداء المحالين عليه تعالى لان المنسوخ
 ان كان فيه مصلحة لا يولم فوقعها بالناسخ فالاول والا فالثاني حيث
 راعاها او لا ثم اهلها ثانيا بلا سبب واجيب باجرائه في جميع الادب
 وبان المصالح تبدل بتبدل الاعصار مع اثباته على الحس العقلي وقبحه
 واجتمع اليهود خاصة بان موسى عليه السلام نفي نسخ دينه حيث قال
 تمسكوا بالكتب ما دامت السموات والارض واجيب بعدم التواتر
 فيه مع احتمال التاويل وعصمة النبي يستلزم عدم التخصيص بالعرب
 والامم انكر على اهل الكتاب مع ان القران مشحون بشمول بنوته
 للثقلين انما النزاع فيما عداها من سائر المخلوقات فقيل لا وقيل نعم
 تنبيهه الانبياء والملائكة معصومون باجماع الملل والشرايع
 من تعد الكذب في دعوى النبوة وفيما يبلفونه من الله الى المكلفين
 وكذا في سهوه ونسيانه خلافا للقاضي واجمع الامة ما عدى الاثرا
 من الخوارج على عصمتهم عن الكفر مطلقا لكن جوز الشيعة اظهاره
 نقية واما ما عدى الكفر فاما كبيرة او صغيرة عمدا او سهوا قبل النبوة
 او بعدها فالكبار عمد بعد ما منعها الجمهور خلافا للحنوية سمعا
 عندنا وعقلا عند المعتزلة وسهوا او على سبيل الخطاء في التاويل
 جوزها الاكثر وكن المختار خلافا وجوزوا الصغار عمد خلافا
 للجباي وسهوا اتفاقا ان لم تكن مشعرة بالخطية كسرقة حبة
 ولقمة والتطفيف بحجة مع التنبيه عليها واما قبل النبوة فجوزوا
 الكثيرون منا وقليل من المعتزلة الصغار والكبار مطلقا اذ لا حكم
 للعقل ولا سمع ثمة ومنع الاكثر منهم والقليل منا الكبيرة مطلقا

عصمة الانبياء والملائكة

رقعة

وجوزوا الصغيرة مطلقا خلافا للرفضه حيث لا يجوزون عليهم صغيرة
والأكبره عمدولا سهوا ولا خطاء في التاويل قبل الوجي وبعده فيلزمون
ان قتل القبطي موسى عليه السلام مثلا كان جائزا عنه والقوات نص
في رد هرو وتضليلهم والانبيا ايضا معصومون عن مهران الامهات وقبور
الابا وزلتها واستزلها وكذا معصومون عن نحو برص وجزام وقلة
ادب كاكل بطريق وكذا عن عني في اول الامران قلنا بعني يعقوب وشيب
والامطلقا وعقود موسى ازليت بدعائه وبلا ايوب لم يكن جزاما
بل ابتلاء اخر له ولا مته فيما يوهو صدور الكذب عنهم ان كان متواترا
كقتل القبطي حملناه على انه كان قبل النبوة او كان من قبيل ترك الاول
او كان من الصغار صدرت عنهم سهوا والا استغفار عنه والاعتراف
بكونه ظلما لعظمه عنهم وعندهم مع وصدر للضع لانفسهم ان شاقرا
لامهم وان كان منقول بالاحاد قال في المواقف وجب رد هالان
نسبة الخطا الى الرواة اهون من نسبة التعاصي الى الانبياء واهل جملها
على ما حملنا عليه القسم الاول احسن بل واجب والا لا يرتفع التوثق
عن هؤلاء الرواة لعدم الفرق في الكل فيما يجب تاويله بما مر قوله تعالى
في حق ادم وعصى ادم ربه فغوى وقوله فتا ب عليه وقوله فتكونا
من الناس من وقوله ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا
لنكونن من الخاسرين وقوله فازلها الشيطان عنها فاخرجها مما كانا
فيه وقوله جعلنا له شركاء وقوله تعالى في حق ابراهيم هذاري وقوله
رب ارضي كيف تحبي الموتى وقوله بل فعله كبيره هذا وقوله تعالى
في حق موسى عليه السلام فوكونه موسى ففني عليه لانه لم يقتله بحق
لقوله هذا من عمل الشيطان ولقوله رب اني ظلمت نفسي ولقوله
فولتها اذ اوانا من الضالين وقوله والقي الالواح واخذ براس

اخيه

58 اخيه بجره اليه وقوله لقد جئت شيئا امرا وشيئا نكرا وقوله تعالى
في حق داود عليه السلام انما فتناه وقوله فغفرنا له وقوله تعالى في
حق سليمان عليه السلام اذ عرض عليه بالعرشي الصافات الجياد وقوله
اجبت حب الخير عن ذكر رب وقوله تعالى ولقد فتنا سليمان وقوله
رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي وقوله تعالى في حق يونس
عليه السلام اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه وقوله تعالى في
حق النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فاهدي وقوله عليه
الصلوة والسلام بعد ما قرأ قوله تعالى افرايتم اللات والعزى ومناة
الثالثة الاخرى تلك الفرائيق العلى منها الشفاعة ترجي وقوله
تعالى ونحشي الناس والله احق ان نحشاه وقوله تعالى ما كانت
لبي ان يكون له اسرى الى قوله عذاب عظيم وقوله تعالى عفا الله
عنك لم اذنت ظهرو وقوله تعالى ووضعنا عنك وزرك الذي
انقض ظهرك وقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تاخر وقوله تعالى فاستغفر لذنوبك وقوله تعالى لقد تاب
الله على النبي وقوله تعالى عسى ان جاءه الاعمى وقوله تعالى
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي وقوله تعالى يا ايها
النبي اتق الله يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك وقوله تعالى
لئن اشركت ليحبطن عملك وقوله تعالى وان كنت في شك
مما انزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب لقد جاءك الحق
من ربك فلا تكونن من المترين وقد وجد في الاحاديث اشياء
كلها تحتاج الى التاويل بمثل ما اسرنا اليه فلا تغفل ومعنى العصية
عندنا ان لا يخلق الله في المصوم ذنبا مع امكانه وعند الحكماء ملكة
تمنع الغيور وتناكد بتتابع الوجي لان الصفات النفسية تكون احوالا

معنى العصية

اولا وملكات ثانيا وقبل المعصية خاصية في النفس تمنع الذنب واجمعوا
 على تفضيل الانبياء على الملائكة السفلية وكذلك العلوية خلافا للمعتزلة
 والحكيم والقاضي والفلاسفة قبل الخلاف في غير نبينا صلى الله عليه وسلم
 لاجتماعهم على كونه افضل منهم بل من جميع الانبياء على سبيل الافراد
 وكرامات الاوليا ثابتة خلافا لابي اسحق والخليلي منا وغير ابي الحسين
 من المعتزلة لفصده من سيرة واصف واصحاب الكهف وطالوت مع ما
 اشتهر في الاداديت وكذلك المعاد الجسماني ثابت عندنا والروحاني
 عند الحكم وكلاهما عند الكفر الى مع اختلافهم في اعادة المعصية فقبل
 يمتنع وقيل يمكن واذا كانت ممكنة فلا يجب ان يكون المعاد عين الاول
 من كل وجه بل الظاهر المفاخرة ولو من وجه لقوله تعالى **عربا انرا با**
 وانكرها الطير صيوت وتردد فيها جالينوس فالاقوال في المعاد خمسة
 واجمعوا على ان الجنة والنار مخلوقتان مع الارض والسموات خلافا
 لاكثر المعتزلة القائلين بانهما مخلقات يوم الجزاء لقوله تعالى **اكلها**
داشم مع قوله كل شيها لك الا وجهه ولقوله **عرضها السموات والارض**
 وذلك لا يتصور الا بعد فناهما لامتناع الدخول واجيب بدوام
 وكون الجنة فوق السما السابعة والثواب فضل من الله والعقاب عدل
 منه خلافا لظاهر الثواب اوجبه معتزلة البصرة والعقاب كلهم
 واخذوا صاحب الكبيرة في النار لفسقه عند المعتزلة وكفزه عند
 الخوارج واجمع الامة على ان الكفرة مخلدون في النار فلا ينقطع
 عذابهم ابد خلافا لابن العربي والكرافلاسفة ذلك قالوا القوة
 الجسمانية متناهية تقضي وان دوام الاحراق مع بقاء الحياة خروج
 عن قضية العقل وخص اليها حظ خلود العذاب بالكافر المعاند
 قالت المرجئة ان الايمان يحبط الزلات وقالت المعتزلة ان كبيرة

تفضيل الانبياء على الملائكة

كرامات الاوليا

المعاد الجسماني

الجنة والنار مخلوقتان

الثواب فضل من الله والعقاب عدل

الكفرة مخلدون في النار

واحدة

واحدة خبطا ثواب جميع الطاعات وخصوصا العفو بالصغيرة قبل
 التوبة والكبائر بعدها واجمع الكل على اصل الشفاعة فعندنا لاهل
 الكبار تحديث شفاعتي لاهل الكبار من امي وعندهم لزيادة الثواب
 والاول تعميمها وكذا على احياء الموتى في قبورهم وعلى سواهم وعذا
 او تعميمهم وعلى حقبة الصراط والميزان والحساب وقراءة الكتب والخوض
 وشهادة الاعضاء وتبيين كل شي خلافا لاكثرهم وعلى وجوب التوبة
 وهي الندم على المعصية كونها معصية مع عزم ان لا يعود اليها اذا
 قدر عليها فيقبل توبة الجيوب والملتقين موته خلافا لابي هاشم ولا
 يشترط فيها رد المظالم وعدم الهود واستدامة اليوم خلافا
 للمعتزلة في الكل بل الرد واجب مستقل والشخص قد يندم على امر
 شر يبدوله والله مقلب القلوب والشارع اقام الثابت حكما
 مقام الخاصل بالفعل كالايان والكفر وما في الدين من حرج ويصح
 التوبة عن شيء دون آخر وفي وقت دون آخر كتبت الى سنة
 ولا يجب على الله قبولها وانها طاعة يناب عليها خلافا لاكثر المعتزلة
 في الكل واجمعوا ايضا على وجوب الايمان وهو لغة الصديق ويتوقفا
 بالبا لقوله الايمان ان تؤمن بالله واللام لقوله **وما انت بمؤمن**
 وشرط عند الاكثرين الصديق بضروريات الدين مع ما يناب فيه
 كشد الزنار وقال جهم بن صفوان هو معرفة الله وبعض الفقهاء
 معرفة ما جاء به الشرع وقالت الكرامية كلنا الشهادة وقال
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى هو الصديق معهما وقال الخوارج وبعض
 المعتزلة كعبه الجبار هو الطاعات مطلقا وقال اكثرهم هو الفرائض
 وقال السلف والمحدثون هو الصديق بالجنات وافرار باللسان
 وعمل بالاركان فالايان اما فعل القلب وحده او الجوارح وحدها

العفو بالصغيرة قبل التوبة
 والكبائر بعدها
 الشفاعة

بهر سوال القلب

ولو تفديا

الايمان

لنا
 الصديق بضروريات الدين

من اللسان أو العمل بالطاعات المطلقة أو المعترضة وأما فعل القلب
واللسان أو فعل القلب وسائر الجوارح أو أحدها بشرط الآخر
وبدل على الأول إضافة إلى القلب في الآيات وعطف الأعمال عليه
ومقارنته بغيرها **وإن طاعتنا من المؤمنين افعلوا** فقال قوم
هو قبل الزيادة والنقص ونفاه أخوت وقال الإمام أن كان بمعنى
التصديق فلا ولا فنع والحق أن التصديق يقبلها أيضا أما ذات
فلا من الكيفيات النفسانية المتفاوتة قوة وضعفاً ولا يلزم مساواة
إيمان النبي عليه السلام وأحد الأئمة ومن عمة فسوه إلى علم يقين
وعين يقين وحق يقين ولذلك قال **ولكن ليظهر قباي** وأما
تعلقاً فليدبجة الغرق بين التصديق الإجمالي والفقوي مع كثرة
النصوص على ذلك **وإذا ثبت عليهم آياته زاد تهم إيماناً والكفر**
خلافه فهو عندنا عدم التصديق بما ذكرناه حقيقاً وحكماً كشد
النار وليس الخيار والقاء المصنف في القاذورات فتركب الكبيرة
المصدرة من عندنا خلاف الجوارح القائلين بكفره والحق المبصر
القائل بنفاقه والمعتزلة القائلين لا مومناً ولا كافراً مع خلوده
في النار وجميع العلماء من المتكلمين والفقهاء كالتأفهي وأبي حنيفة
والكرخي على عدم تكفير أحد من أهل القبلة أن لم يصدر عن ما يدرك
على الآثار خلاف لبعض المعتزلة فكفر الأصحابنا وبعضهم فكفروهم
معارضة بالمثل فكفر من يقول بالهين أو الأول أو ينكر نبوته عليه
الصلاة والسلام أو يذمه أو يبيح المحرمات أو يعكس أو يسقط الواجب
أو يزيد إلى غير ذلك مما سيجي تفصيله والإمامة في أمته محمد
عليه الصلاة والسلام خلافه عند في إقامة الدين بحيث يجب اتباعه
على الكافة ونصبه واجب علينا سماعاً وقالت المعتزلة والزيدية عقلاً

بما لا يثبت في الدنيا
لأنه لا يثبت في الدنيا
تقسيم الآيات
الكفر والعبادة بالله تعالى
مركب الكبير المصدق
أهل القبلة
الإمامة

والكفي سماعاً وعقلاً والإمامية والاسماعيلية على الله بحفظ القوا
أو ليكون معوقاً لم تقال وقالت الجوارح لا يجب أصلاً وقبل منهم بالفوق
بين الأمن وعدمه فالمقدمون شرطوا فيه الاجتهاد في الأصول
والفروع وأنكره المتأخرون لمؤذره فشرطوا فيه أن يكون ذا رأي
شجاعاً عادلاً ورعاً عاقلاً لا بالغاذي كراحم كل ذلك بالاجماع وزاد
الاشاعة كونه قريشياً خلاف الجوارح وبعض المعتزلة لقوله عليه
الصلاة والسلام فعليكم بالسبع والطاعة ولو كان عبداً حبشياً وشرط
الشيعة كونه هاشمياً والإمامية من كونه عالمياً بجميع مسائل الدين
ومعصوماً والغلاة ظهور المجرة على يده وثبتت الإمامية بنص
من قبله أو ببيعة واحد من أهل الحل والعقد خلاف الأكثر الشيعة القائلين
بالأول فقط ولا يعقد الإمامين خلاف الزيدية القائلين بكونها
شورى بين أولاد الحسن والحسين فكل فاطمي خرج بسيفه وكانت
عالمات شجاعتها فهو امام وللمامة عزله لخلل فيه والإمام الحق بعد النبي
عليه الصلاة والسلام أبو بكر رضي الله عنه خلاف الشيعة لانفقاد الاجماع
عليه دون غيره اتفاقاً من الأئمة فلم يبايعه أحد في عهده حتى علي
والعباس مع أنه قال لعلي رضي الله عنه لم يدركك أباً يعكس حتى
يقول الناس يايع عمير رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمه
فلا يختلف منكاً اثباتاً والزبير مع شجاعتهم كان معه حتى قبل أنه
سل السيف وقال لا أَرْضِي بخلافه أبي بكر وقال أبو سفيان أَرْضِي
يا بني عهد مناف أن يلي عليكم نبي والله لا ملأنا الوادي خيلاً ورجلاً
وقالت الاضمار منا أمير ومنكم أمير فرفعهم أبو بكر بقوله سلام الأئمة
من قريش ولو كانت علياً الإمامة على نص جلي كما يدعيه الشيعة لا ظهور
فقط لعدم المانع مع وجود المقتضي فليس على الإمامة على نص بل ولا على

نين 60
ثلثين
الإمام الحق بعد النبي صلى الله عليه وسلم
ع
والعباس صح

امامة الصديق نص فاعتقدت بالاجماع خلافا لمن زعم هذا النص في
ابي بكر وقال معني حديث البخاري انه لم ينص على احد اي عند النزاع وهذا
لا ينافي انه نص عليه قبل ذلك واما الامارات على امامة الصديق
فاكثر من ان تحصى منها انه جعله خليفة عنه في الصلوة ايام مرضه
مع حضور علي وغيره ومنها قوله عليه الصلوة والسلام لمن طلب منه
من الزكاة فقال عذافا ان جئت ولم اراك تغريضا بومنة عليه
الصلوة والسلام يعطيك ابو بكر لان المصروف في الزكاة من لوازم الاما
ومنها رد كل من بقي له حق على النبي صلى الله عليه وسلم من الزكاة وغيره
الى ابي بكر فقال لهم اطلبوا مني غير ذلك من الاحاديث الواردة في
هذا الباب وقد ذكر صاحب الصواعق منها شيئا كثيرا فيقدر القدر المشترك
بينها القطع والنص على امامة الصديق مع ان الاصل حقية امامته
فلا دليل علينا بعد بيان اجماع الصحابة على بيعته انما الدليل على من
يرعي خلافه وتوابعه يبعدوا به فضلا عن دليل قاطع على
مطالوهم بل جاؤا ببعض الظنون ان بعض الظن اثر احدها عصية
الامام مع عدمها في ابي بكر وجودها في علي وثابتها عدم اثبات
الامامة بابيه لتوقفها على نص صاحب الشريعة وثالثها كون علي
افضل ولا يجوز امامة المفضول مع وجود الفاضل اقول فيما يقولون
في امامة طاووس على بني اسرائيل مع وجود نبينهم ورايها سبق
كفره وظلمه على فاطمة بفدك وكانت متحققة لنصفها ارثا وقد ادعت
انه عليه السلام تحللها وشهد لها علي والحسن والحسين وام كلثوم وخامسها
انه عليه السلام لم يولد شيئا من الاعمال في حياته فكذلك بعد ما نه
وسادها عدم علمه بامور الدين لان احرف فجأة بالنار وكان يقول
انا مسلم وقطع يارا سارق ومنع الجدة عن الميراث وسابعها انكر

عمر عليه عدم قتله خالد بن الوليد حيث قتل مالك بن نويرة فتزوج بزوجته
من ليلى وقال عمر لابنه عبد الرحمن زوية سوء وهو خير من ابيه
وقال عمر ايضا ان بيعة ابي بكر كانت فلتة وفي الله سورها فمن عاد
الى مثلها فافتكوه وثالثها وجود النص على علي اما اجمالا فلا
عادة عليه السلام النص على معين فيما غاب عن المدينة واما
تفصيلا فقوله تعالى **واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب**
الله وقوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون
الصلوة ويؤتوا الزكاة وهنالكهون والولي لفظة الناصر المحب
او المتصرف كولي الصبي والثاني مراد لعموم الاول وقد اعطى خاتمه
وهو في الركوع لمن سئل وقوله عليه الصلوة والسلام في غد يرخم وهو
موضع بالحنيفة بعد رجوعه عن حجة الوداع الت اولي بكم من
انفسكم قالوا بلى فذلك فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه
وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله ولا شك ان المراد
بالولي الاول من بين معاينة السبعة المصدق والمصنوف وابن العم
والجار والحليف والناصر والاولى وقوله عليه الصلوة والسلام انت
مني بمنزلة هارون من موسى لا استخلفه على المدينة في غزوه بنوك
وقوله عليه الصلوة والسلام سمعوا علي على يا امراء المؤمنين وقوله عليه
الصلوة والسلام انت اخي ووصي وخليفة من بعدي وقاضي ديني
وقوله عليه الصلوة والسلام في علي انه سيد المرسلين وامام المتقين
وقائد الغر المحجلين واقول هذه الاحاديث غير صحيحة بل اكثرها موضوعة
خلافا للمحدثين حيث صحوا حديث انت مني الى اخيه وبالجملة قد
صح ان عليا كرم الله وجهه قال لابي بكر قد مك رسول الله في
امر ديننا اذ لا تقدمت في امر ديننا فلا اماراة للخص في ذلك فضلا

عن حجة وبرهان فهو رضي الله عنه افضل الصحابة الذين هم افضل من
غيرهم ما عدى الانبياء ذلانا بن سيرين حيث زعم ان محمد المهدي
افضل حتى من ابي بكر واوله صاحب التحفة بان الافضية من الامور
الاضافية ولا مانع من كون المفضول افضل في بعض احوالاته عن هو
افضل منه وكذلك صحيح حديث لا تفضلوني على يونس بن متى مع حديث
ادم ومن دونه تحت لوائه ولم ينكر ذلك غير الشيعة وبعض المعتزلة
القائلين بكون علي افضل وانا اقول نسبة الافضية بينهما وبين
بقية الصحابة سيما العشرة المبشرة واهل البيت من الاولاد والازواج
وسائر القرائب من قبيل العموم والخصوص من وجه الاختصاص كل بما لا
يوجد في غيره الا ترى ان البضعية لا توجد في الازواج بل تخص
بالاولاد وان الزوجية له عليه الصلوة والسلام بالعكس وكذلك ترى
التفاوت في الفضائل بين الانبياء وبين الملائكة فيوجد في الملائكة
ما لا يوجد في الانبياء ويوجد في الانبياء ما لا يوجد في الملائكة
وكذا يوجد في كل بني ما لا يوجد في غيره من الانبياء وفي كل من الملائكة
العلوية ما لا يوجد في غيره من الانبياء فعليك بعد هذا التفصيل ان
تأمل كل ما يسم اذ لك ما يدل على تفضيل احد من المذكورين او غيرهم
من الخلق على ما يناسب حاله فلا تذكر ما يخالفه بحسب الظاهر ومما
يدل على تفضيل الصديق قوله **وسيجنبها الا نفي الذي يوفي ما له**
يترك وما لا حد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجه ربه الاعلى
ولسوف يرضي حيث حماله المفروث عليه اذ عند علي نعمة التزبية فان
البنين صلى الله عليه وسلم رباه وهي نعمة تجزي وزوجه فاطمة الزهراء
وقوله عليه الصلوة والسلام افتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر
وقوله ما طلعت الشمس ولا غربت بعد النبيين والمرسلين على رجل

المهدي

نسبة الافضية

افضل

افضل من ابي بكر وقوله عليه الصلوة والسلام لا يكر وعمرها سيدا
كقول اهل الجنة ما خشي النبيين والمرسلين وقوله او ما ينبغي لقوم منهم
ابو بكر ان يتقدم عليه غيره وقوله يا اي الله ورسوله الا ابا بكر وفي
رواية يا اي الله والمرسلين الا ابا بكر حين صلى في مرضه الذي توفي فيه
عمر بالناس وقد امر بتقدم ابي بكر فارسل الي ابي بكر عبد الله بن
زمنة فلم يره ثمة وراى عمر فامر ان يصلي بالناس فلما اكبر وكان رجلا
صينيا وسمع صوته قال ذلك ثلاث مرات وقوله خيرا مني ابو بكر ثم عمر
وقوله لو كنت متخذا خليلا دون ربي لا اتخذت ابا بكر خليلا ولكن هو
شريكي في ديني وصاحبي الذي اوجبت له صحبتي في الغار وخليفتي
في امي وقوله وامن مثل ابي بكر كذبي الناس وصدقني وامني في
وزوجني ابنته وجهزني بماله وواساني بنفسه وجاهد معي ساعة
الخوف ومنها قوله على خير الناس بعد النبي ابو بكر ثم عمر ثم الله اعلم
وقوله لما قيل له اما توفي ما اوصى رسول الله حتى اوصي ولكن ان اراد
الله بالناس خيرا جمعهم على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم واما
ما يدل على تفضيل علي على ابي بكر من قوله اللهم اني باحب خلقك اليك
يا كل مني هذا الطير فاني علي وقوله في ذي الشذية يقتله خير الخلق
فقتله علي وقوله اخي ووزيرك وخير من اتركه بعدي يقضي ديني ويخبر
وعدي علي بن ابي طالب وقوله لفاطمة اما ترصين ابي زوجتك من
خير امي وقوله خير من اتركه بعدي علي وقوله انا سيد المرسلين وعلي
سيد العرب وقوله لفاطمة ان الله اطعم على اهل الارض فاخار منهم
اباك فاخذ بنيك ثم اطعم ثانيا فاخار بكك وفي خبر لا عطيت
الراية اليوم رجلا يحب الله ورسوله كرا فارا فاعطاها عليا وقوله
من اراد ان ينظر الى آدم في علمه والى نوح في نقواه والى ابراهيم

62

ما يدل على تفضيل علي رضي الله عنه

في حمله والى موسى في هيبته والى عيسى في عبادته فليستظر الى ابن
 ابي طالب وقوله افضاكم على فكل ذلك لا ينبغي حتى ما يدل على
 تفضيل غيره عليه من ابي بكر وعمر وعثمان اما اولها قلنا رضى
 النصوص المذكورة من الطرفين فلا بد من الجمع بتمامها واما ثانيا
 فلا يها احد باسرها او ظنية الدلالة واما ثالثا فلما مر من الافضالية
 من الامور الاضافية فلا بد ان يحمل احاديث كل من الطرفين على
 ما لا يناقض الاخر صفا بين الادلة على ما في الاصول وقد وجدنا
 السلف انهم قالوا افضل الامة ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي وحسن
 الظن بهم بقي بائهم لو لم يعرفوا ذلك لما اطبقوا عليه فوجب علينا
 اتباعهم في ذلك فلا نجد الترجيح والمانع في احد الطرفين لزم علينا
 ان نقول بكلا الطرفين فكل منهما ومن غيرهما فضل واستحقاق للخلافة
 من وجه فلما كان ذلك الفضل مجهولا وكلها لاحتماله وجوها كثيرة
 بينة واوضحه ما اجمعوا عليه من ترتيب الخلافة بين الخلفاء الراشدين
 قال في المواقف اعلم ان مسألة الافضالية لا مطع فيها في الجزم
 واليقين وليست مما يتعلق بها عمل ليكتفي فيها بالظن والنصوص
 المذكورة من الطرفين بعد معارضتها لا نقيد القطع على ما لا يخفى
 على منصف فوجب علينا ان نقلد السيف فيما اجمعوا عليه من الترتيب
 المذكور ومنهم من حمل الخلافة في احاديث على خلافة في الخرق
 التي توليها على بعده عليه الصلوة والسلام فهو الذي يرجع اليه
 مسألة ارباب الخرقه فاول من تولي الخلافة الظاهرة بعده
 عليه الصلوة والسلام ابي بكر واول من تولي بعده الخلافة الباطنة
 المنسوبة الى حسن البصري ومنه الى علي ومنه الى النبي عليه الصلوة والسلام
 ومنه الى جبريل عليه السلام ومنه الى الله تعالى عز وجل فعلى رضى الله عنه

مسألة الافضالية

الخلافة الظاهرة
 الخلافة الباطنة

الامر

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

63

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب في الواجب ومحرم في الحرام
 ومنه في الذنب ومجتنب المكروه على قدر الكفاية فاذا قام به قوم
 سقط عن غيرهم شرعا عندنا وعقلا عند المعتزلة وقالت الروافض
 لا يجب الا على الامام او على من استنابه واما عند غيرهم فيجب مطلقا
 لقوله تعالى **ولكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف**
وينهون عن المنكر وقوله عليه الصلوة والسلام لتأمرن بالمعروف
 وتنهون عن المنكر او ليلطن الله شراركم على خياركم فيدعوا
 خياركم فلا يستجاب ولو جوبه شروط احدها عدم ثورات الفتنة
 وثانيها ظن انه يفي الى المقصود وثالثها عدم الجس كونه حراما
 كما قال **ولا تجسوا** وقوله عليه الصلوة والسلام من يتبع عورة
 اخيه يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه على رؤس
 الاشهاد الاولين والاخرين وقوله عليه الصلوة والسلام من ابني
 بشي من هذه القاذورات فليسترها فان من ابدي لنا صفحته
 اقتناء عليه حد الله تعالى وكان عليه الصلوة والسلام يستر المنكرات
 ويكره اظهارها وكانت الصحابة عند وفاته على عقيدة واحدة بركة
 صحته ثم فشي الخلاف بينهم اولاً في امور اجتهادية لا توجب ايمانا
 ولا تكفرا كما ضلوا فهم عند قوله عليه الصلوة والسلام في مرضه
 استوفى بقرطاس كتبكم كتابا لا تضلوا بعدي حتى قال عمر ان
 النبي عليه الصلوة والسلام قد غلبه الوجع اي ذلأ تؤذوه بالحاج
 الكتاب ان كتب فنع والافحينا كتاب الله وكثر اللفظ في ذلك
 حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع
 وبما قرنا من تفسير الحديث انه دفع ما لبعض الرافضة من المنكر
 بهذا الحديث على عدم رضا عمر بكتوب النبي المستلزم لكفره كيف

الجس

الخلاف في امور اجتهادية

ولو كان الذي طلبه النبي عليه الصلوة والسلام أمرا لازما لم يتركه
 بهذا القول وقد قال الله تعالى **يا أيها النبي بلغ ما أنزل اليك من ربك**
 ولو تركه الضروري سن له هذا القول يلزم أنه ترك أكثر
 الواجبات خوفا من الكفرة وهذا كفر ظاهر يتبرى منه كل مسلم ويدرك
 على ما قلنا قوله في ذلك الحديث قوموا عني الخ حيث لم يقل قمر
 يا عمر عني والقول بتقية النبي عليه الصلوة والسلام في مثل هذه
 الحالة كفر لا ينبغي أن يستدل فيه عاقل فضلا عن فاضل وكاختلافهم
 بعد ذلك في التخلف عن جيش أسامة فقال قوم بوجوب الابتاع
 لقوله عليه الصلوة والسلام جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف
 عنه وقال قوم بالتخلف انتظار لما يكون من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مرضه فلما توفي عليه الصلوة والسلام وأمر الصديق طلبوا
 منه أبطله فحلف أي لا أبطل راية نصبها النبي صلى الله عليه وسلم
 فوجهها إلى ما وجهها النبي صلى الله عليه وسلم وتركها معه أن أكثر
 العرب ارتدوا لما سمعوا بموته فقاتلهم حتى غلب عليهم وغلب أسامة
 أيضا على عدوه وكاختلافهم بعد ذلك في موته عليه الصلوة والسلام
 حتى قال عمر من قال أن محمدا قدماء علوته بسيفي وأغار فزع إلى
 السماء كما رفع عيسى بن مريم فقال أبو بكر من كان يعبد محمدا فإن
 محمدا قدماء ومن كان يعبد الله فمحمدا فأنه حي لا يموت ونلي قوله
 تعالى **وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات**
أو قتل انقلبتم على أعقابكم فزجج القوم إلى قوله وقال عمر كافي
 ما سمعت هذه الآية إلا الآن فإن كان المراد رفعه عليه الصلوة والسلام
 الخروج الروحاني يكون التشبيه في قوله كما رفع عيسى بن مريم
 نافضا لكون رفعه جسما أو روحا ويحتمل أنه رضي الله عنه لكثرة بكائه
 واسفه

64 واسفه على وفاته عليه الصلوة والسلام قد عفل عن صورة بدنه
 عليه الصلوة والسلام مع حضوره عنده ويحتمل أنه لما توفي أرحوا
 عليه الحجاب فلم يحضر صورته عنده وعلى التقديرين يكون التشبيه
 تاما فلا تغفل عن هذا فإنه شيء نفيس ولما ينبغي على أمثالكم شراح
 الحديث مع وجوبه وكاختلافهم بعد ذلك في موضع دفنه بمكة
 أو المدينة أو القدس حتى سمعوا ما روي عنه عليه الصلوة والسلام
 أن الأبنياء يدفنون حيث يموتون أي ينبغي ذلك أو المراد بالدفن
 الدفن بعيد الموت وعلى التقديرين لا يرد علينا ما روي أن موسى
 عليه السلام لما هاجر مع قومه من مصر نحو البحر طالب منه يوسف عليه
 السلام أن يجعله إلى أبياته فحمله إلى القدس وكاختلافهم في الامانة
 ونبوت الارث عن النبي عليه الصلوة والسلام وكاختلافهم في قتال
 مانع الزكوة حتى قال عمر رضي الله عنه كيف نقائلهم وقد قال عليه الصلوة
 والسلام أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها
 عصموا مني دماءهم وأموالهم فقال له أبو بكر رضي الله عنه اليس قد
 قال الا بحققها ومن حققها أقامة الصلوة وإيتاء الزكوة فلو منعوني
 عقالا مما أدوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم لا فائدتهم عليه ثم اختلفوا
 بعد ذلك في تقيص أبي بكر على عمر حتى حضروا كتابه ثم اختلفوا
 في أمر الشورى حتى استقر الأمر على عثمان ثم اختلفوا في قتله
 ثم اختلفوا في خلافة علي ومعاوية وما جرى في وقعة الجمل
 وصفين ثم اختلفوا في الكلاكة وميراث الجدمع الاخوة وعقل
 الاصابع وحيات الانسان الى غير ذلك فكان يدرج شيئا فشيئا
 الى اخر ايام الصحابة حتى ظهر مذهب الجهنى وغيلان الدمشقي ويونس
 الاسودى فحالفوه في القدر واسناد جميع الاشياء الى تقدير

نقله شيخنا العلامة القدي

عقل الاصابع وحيات الانسان

الله تعالى وليرى الخلف يتشعب والاراء تتفرق حتى تفرق اهل
 الاسلام الى ما انشأ الله سيد الانام بقوله ستفرق امتي ثلاثا
 وسبعين فرقة كلها في النار اى من حيث الاعتقاد مع قطع النظر
 عن الخلود الا واحدة فقيل وما هو قال هو الذين على ما انا عليه
 واصحابي فكان ذلك الاختلاف من معجزاته حيث وقع على ما اخبر
 به وبتفسيرنا هذا اندفع ما قيل ان الحديث يقتضي كفر كل مبتدع
 وهو مناف لما مر من عدم تكفير اهل القبلة الا بما يدل على انكار
 شئ من ضرورات الدين وهذا ما اختاره الدواني في شرحه على
 العنصر واقول ان من حيث الافتراف لقاعدة ان الحكم على المشتق
 يفيد كلية الماخذ على ان الناجية لا يدخلونها الا كالكبرق الخاطف
 تصديقا لقوله تعالى **وان منكم الا وادها** لان المراد منهم بقرينة
 سياق الحديث حيث قال هو الذين على ما انا عليه واصحابي من بلازم
 جادة الشريعة فلا يتبعها الى غيرها ولو خطوة واحدة فكان الحديث
 اشارة الى السبعين القام من هذه الامة الذين يدخلون الجنة بلا
 حساب ولا عذاب جعلنا الله منهم بحرمة كلمة لا اله الا الله فاصولهم
 ثمانية كعدة محمد بن عبد الله المقتزلة والشيعة والخوارج والمرجئة
 والنجارية والجبورية والشيعة والناجية المفسرة باهل السنة
 والجماعة بقرينة سياق الحديث المذكور حيث قال على ما انا عليه
 واصحابي فالاصل الاول المقتزلة وهو اصحاب واصل بن عطاء اعتزل
 من مجلس شيخه حسن البصري فكان يقران مرتكب الكبيرة ليس
 بمؤمن ولا كافر فمماواه في النار وان العبد خالق لافعاله الى غير
 ذلك مما مر وهو عشرون فرقة يكفر بعضهم بعضا الفرفة الاولى
 الواصلة اكثر الصنفات وجوزوا كون الحشنيين عثمان وعليهما الامونا
 ولا كافرا

حديث ستفرق امتي

دفع ما يقتضي كفر كل مبتدع

وجوههم كالكفر لئلا
 يهدى هذه النجاة
 العظيمة في الآخرة
 والاولى صحيح

مطل
 الاصل الاول المعتزلة عشرون
 فرقة

ولا كافرا مع الخلود في النار الثانية الهرية اصحاب عمرو بن عبيد
 المحدث الزاهد اخذ الاعتزال عن واصل وهو الواصلة فيما مر **لثمة**
 الهرية اصحاب ابي الهذيل بن حمدان الخلاف اخذ الاعتزال عن
 عثمان بن خالد الطويل عن واصل قالوا بفناء مقدورات الله تعالى
 وحركات اهل الخلد فيرجعون الى سكون دائم يجتمع فيه اللذات
 لاهل الجنة والالام لاهل النار الرابعة النظامية اصحاب ابراهيم بن
 نظام قالوا بجوه تعالى عن غير الاصل في الدنيا لهباده وعن تغير
 الجزاء من الثواب والعقاب بالزيادة والنقص في الآخرة ويكون
 الانسان روحا فقط والاعراض اجساما فالجواهر مؤلفة من
 الاعراض عند هو ويكون الخلق دفعة الا انه تعالى كمن بعض
 المخلوقات في بعض فالترتيب في الظهور ولهم خلق آدم قبل اولاده
 ويكون نظم القران غير معجز فاعجازه بالصرفه وانكروا التواتر
 والاجماع والقياس **الخامسة** الاسرارية اصحاب الاسرار
 زادوا على النظامية بقولهم انه تعالى لا يقدر على ما اخبر بعظمته
 بخلاف العبد **السادسة** الاسكافية اصحاب ابي جعفر الاسكافي
 قالوا لا يقدر الله على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم غيرهم **السابعة**
 الجعفرية اصحاب جعفر بن ميثر وافقوا الاسكافية وقالوا ان
 في فساق الامة من هو شر من الجوس وقالوا لاحد في الكفر ويكفر
 سارق حبة الثامنة البشرية اصحاب بشر بن معمر قالوا ان يكون
 بعض الالوان بخلق العبد التاسعة المزوارية اصحاب ابي موسى
 ابن صبيح المزوارية من الزيادة تلميذ بشر قالوا يجوز الكذب
 والظلم من الله تعالى وعدم اعجاز القران ويكفر من بلا يست
 السلطان ويكفر من يقول بالرؤية وقالوا بخلق الاعمال العاشرة لها

65

شمية

اصحاب هشام بن عمر القوي انكروا اطلاق الوكيل عليه تعالى لا استدعاء
 سوء كلام ولم يعلموا انه بمعنى الخفيظ **وما انت عليهم بوكيل** ونسبة التاكليف
 اليه في قوله **ولكن الله الف بينهم** ودلالة الاعراض عليه تعالى وعلى تصديق
 المرسل كخلق البحر وقلب العصا حية واحياء الموت ودلالة القرآن على الحكم
 من الحلال والحرام **الحادي عشر الصالحة اصحاب صالح** جوزوا قيام العالم
 بالبيت وخلق الجوهر عن العرض **الثاني عشر الخا بطية اصحاب احمد بن حنبل**
 قالوا للعالم انه قديم هو الله وحادث هو المسيح فهو الذي يحيا الله في
 في الآخرة وهو المراد بقوله **وجاء ربك والملك صفا صفا** وهو الذي
 يأتي في ظلك من الغمام وهو المقصود بقوله **ان الله خلق آدم على صورته** وقوله
 يضع الجبار قدمه في النار **الثالث عشر الحديبية اصحاب فضل الحديبية**
 وزادوا على الخا بطية تكليف كل ذي روح قالوا ان الله خلق الحيوانات
 عقلا عالمين في دار سوى هذه الدار فاطاعه بعض فاقهر في دار النعيم
 التي ابتدأهم فيها وعصاه بعض في جميع فامرهم الى النار واطاعه
 بعض في بعض دون بعض فاخروهم الى هذه الدار وكساهم على صور
 مختلفة كالانسانية والفرسية على مقدار ذنوبهم ولا يزالون في الدنيا
 في صورة بعد صورة مادامت معهم الذنوب فيقولون **بالناسخ الرابع**
عشر المعرية اصحاب معمر بن عباد السلمي قالوا الاجسام بخلق الله والاعراض
 بخلق غيره كالنار والاحراق والشئ للضوء وقالوا **لا يوصف الله بالقدم**
ولا يعلم نفسه والانس لا يفعل له غير الارادة الخا مس عشر الثمانية
اصحاب تمام بن اشريس العميري وكان له منزلة عند المأمون قالوا
 امتولكات لا فاعل لها وان اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة
 يصيرون في الآخرة نوابا لا يدخلون الجنة ولا نار كما بهائم والاطفال
 ومن لا يعلم خالقه من الكفار معذور وافعال العباد حادثة بلا محدث

والعالم

66 **والعالم فعله تعالى بطيعة** السادس عشر **الخياطية اصحاب ابي الحسن بن ابي**
عمر والخياط قالوا باسناد الافعال الى العباد وتسمية للعدم شيئا وكونه
 جوهرًا وعرضًا وان ارادة تعالى كونه قادرًا غير مكروه وهي في افعاله تعالى
 كونه ذاتًا لفظًا وفي افعال العباد الامر بها وكونه سميعًا بصيرًا عالمًا
 بمختلفهم او كونه يرى ذاته او غيره يعلمه **السابع عشر الجاحظية اصحاب**
عمر بن بحر الجاحظ كان في ايام المعتصم والمتوكل قالوا **النار تجذب اليها**
اهلها والقرآن ينقلب رجلا وامراة **الثامن عشر الكعبية اصحاب ابي الفاس**
ابن محمد الكعبي قالوا فعل الرب واقع بغير ارادة **التاسع عشر الجبائية**
اصحاب ابي علي بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي البصري قالوا يجدوث
 ارادة تعالى لا في محل والعالم يفتن بفناء لا في محل **العشرون البهشية**
اصحاب ابي هاشم قالوا با مكان استخفاف الذم والعتاب بلا معصية مع
 كونه في الغالاجماع **والاصل الثاني الشيعة** وهما ثلث وعشرون
 فرقة يكفر بعضهم بعضا اصولهم غلاة وزيدية وامامية فالغلاة
 منهم **السيائية اصحاب عبد الله بن سبأ** قال علي انت الاله صفا
 فتناه على **الى المدائين** والكاملية اصحاب ابي كارع يقولون بكفر الصحابة
 وعلى ايضا **والبيانية اصحاب بيان بن سمعان التميمي** يقولون
 بهلاك الله تعالى غير وجهه ويجلوه في علي واولاده والمغيرة
اصحاب مغيرة بن سعيد الجبلي يقولون ان الله على صورة انسان
والخناحية اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي
يقولون بالخلول ويكون عبد الله هذا حيا في جبل اصفهان وينكروا
 القصة **والمنصورية اصحاب ابي منصور الجبلي** يقولون للجنة عتق
 والنار ابي بكر وعمر **والخطابية اصحاب ابي خطاب الاسدي** قالوا
 بنبوة الامة الاثنى عشر **والقرابية** يقولون محمد علي أشبه من القراب

الاصل الثاني الشيعة ثمان
 وعشرون فرقة

الجاحظية

بالغراب ففعل جبريل في الوحي فيكفونه والذميمة يقولون باللاهية
 علي ويذمون محمد ايكونه خات عليا في دعوة الخلق اليه ولكثا مية
 اصحاب الكثامين بن الحكم وابن سالك الجواليقي والوالد جسم ذواعضا
 والكرارية اصحاب زرارة بن اعين يقولون بسبب الحياة عند نقاك
 مثالا واليوسنية اصحاب يونس بن عمار الرحمن يقولون بالجسمية لم نقاك
 والشيطنية اصحاب محمد بن نعمان الملقب بشيطان الطاف يقولون بان
 نقاك على صورة انسان لا يعلم الاشياء الا بعد وجودها والكرامية
 يقولون الامامة بعد علي محمد بن حنفية ثم لابنه عبد الله والنفوضة
 قالوا افوض الله خلق الدنيا الى محمد وعلي والبدائية جوزوا البداء على
 الله بان يريد شيئا ثم يرجع عنه والنفيرية يقال لهم الاسما فينة
 ايضا يقولون بالحلول والاسما عيلية يقولون بباطن الكتاب دون
 ظاهره وهؤلاء الغلاة كالكثا المقتزلة كلهم كفرة واما الزيدية اصحاب
 زيد بن علي المشهور بزين العابدين فمنهم الجارودية اصحاب ابن
 الجارود الذي سماه الباقر سرخوتا وهو شيطان يكن الجوي يقولون
 بالنص على علي وكفر الصحابة والسليمانية اصحاب سليمان بن جريس
 اثبتوا الامامة للعرب وكفروا عثمان بن طلحة والزبير وعائشة
 ومن كان معهم في وقعة الجمل والبسترية اصحاب بستر الثوري واقفوا
 السليمانية لكنهم توففوا في عثمان واما الامامية فقالوا بالنص الجلي
 على علي وكفروا الصحابة وساقوا الامامة الى جعفر الصادق ومنه
 الى ابنه موسى الكاظم وبعد علي بن موسى الرضا وبعد محمد بن علي
 الباقر وبعد علي بن محمد الباقر وبعد الحسن بن علي الزكي وبعد محمد
 بن الحسن وهو الامام المنتظر والاصل الثالث الخوارج فمنهم الحكمة
 الذين جرحوا علي اطاعة عند الحكم فكفروه والبهشية اصحاب

الاصل الثالث الخوارج

بيهش

بيهش بن اليهضم بن جابر قالوا بكفروا من وقع فيما لا يعرف انه حلال
 او حرام والازارقة اصحاب نافع بن الازرق قالوا بكفروا من وقع فيما
 وايمان بن ملكم قال علي والجدائية اصحاب بخدة بن عامر النخعي
 والصفرية اصحاب زياد بن الاصم كفو واصحاب الكبيرة والاباضية
 اصحاب عبد الله بن اباض كفو واصحاب الفهم والاصل الرابع المرجئة
 يقولون لا يضر مع الايمان معصية فمنهم اليوسنية اصحاب يونس بن
 غير قالوا لا يضر مع الايمان شيء والعبودية اصحاب عبدة قالوا
 بالجسمية له نقاك والنفائية اصحاب عثمان الكوفي والثوبانية اصحاب
 ثوبان والثومنية اصحاب ابي معاوية الاصل الخامس النجارية اصحاب
 محمد بن ابي الحسن النجاشي فمنهم البرغوثية والزعفرانية والمستدكية
 الاصل السادس الجبرية والجبر اسناد افعال العباد اليه نقاك
 الاصل السابع المشبه والاصل الثامن الناجية وهم اهل السنة
 والجماعة وافترقوا في معرفة الله تعالى الى مسندل يقال له المتكلم
 ومكاشف يقال له المنصوف والاول الى اشعري وماتريدي والثاني
 الى وجودي وغير وجودي وفي الاعمال كحنفي ومالك وشافعي
 وحنبلي فعقبا بدعواهم ان الله تعالى واجب لذاته فهو ازل
 وابدي خلافا للباطنية حيث قالوا لا موجود ولا معدوم وان
 العالم حادث زمانا خلافا لبعض الغلاة القائلين بقدمه وانه
 لا خالق سواه خلافا للقدرية وانه قديم خلافا القائلين بانه لا يوصف
 بالعدم وانه تعالى متصف بالحكم والقدرة والارادة والحياة والسمع
 والبصر والحلام خلافا لنفاة الصفات وانه لا شبيه له تعالى خلافا
 للمشبهة وانه لا ضد ولا ندم خلافا للباطنية حيث اثبتوا الخلقين
 وانه لا يحل في شيء خلافا لبعض الغلاة وانه لا يقوم بذاته حادث

على شصا
 67

الاصل الرابع المرجئة

الخامس النجارية
 السادس الجبرية
 السابع المشبه

الاصل الثامن الناجية
 اشعري وماتريدي
 وحنفي ومالك وشافعي
 وحنبلي
 عقايد عوام اهل السنة والجماعة

خلاف الكرامة وانه ليس في حيز ولا جهة ولا يصح عليه الحركة والانتقال
والجهل والكذب ولا شيء من صفات النقص خلاف لمن جوز ذلك من
الفلاة وانه مرئي للمؤمنين في الآخرة بلا انقطاع وشعاع ومقابلة
بجهة خلاف المعتزلة وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن خلاف لهم
ايضا وانه غني لا يحتاج في شيء الى شيء وانه لا يجب عليه شيء ان ثابت
بفضله وان عاقب فبعده خلاف لهم ايضا وانه لا حاكم سواه خلاف للفلاة
وانه غير متبعض فلا حد ولا نهاية له وان له الزيادة والنقصان في
خلقاته وان المعاد الجبري في حق وكذا المجازات والحاسبة وعذاب
القبر والصراط والميزان وخلق الجنة والنار وخلق اهلها فيها وانه
لا يجوز الصلوة عن المذنبين وان الشفاعة لاهل الكبار حق وان بعثة
الرسول بالمعجزات حق من ادم الى محمد عليهما الصلوة والسلام وانه يتملك
المهدي وسينزل عيسى ويظهر دابة الارض وانه يسوق الناس الى
الحشر نار تظهر من المشرق وانه يكون ثلاثة خسوف بالمشرق
وخسوف بالمغرب وخسوف بحرية العرب وانه يطعم الشجر من مفرجها
وان الامام الحق بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان
ثم علي وان الافضلية بهذا الترتيب وان الصحابة افضل من غيرهم
وان الانبياء افضل من الولاة وان محمد عليه الصلوة والسلام افضل
الحق وان كرامات الاوليا حق وان الاجماع والقياس من الادلة
الشرعية وان الاحاديث الصحيحة الحسنة مقبولة ان يتبين بها الاحكام
وان آيات القرآن بعضها محكمات وبعضها متشابهات وكذلك احاديث
النبي صلى الله عليه وسلم لكل قوم اصطلاحات لا يجوز لغيرهم لا يجوز
لغيرهم مناقشتهم فيها وان المجاز واقع في القرآن والحديث وغيرهما
وانه لا تكفر احدا من اهل القبلة الا بما فيه نفي للصانع القادر العليم

او شرك

68

او شرك او انكار النبوة او انكار ما علم بحيثه عليه الصلوة والسلام به
على ضرورة واما الجمع عليه فان كان مما علم ضرورة من الدين كالسجود
الاخوان فكذلك داخل فيهم عد محيثه عليه الصلوة والسلام به والا فان
كان اجماعا ظاهريا فلا كفر بما كفره ككفر فرعون فاما لفهم فيه طائفة منهم
الشيخ هي الدين العربي فقال انه مات طاهرا وقال في الفصوص ولو لا
ظواهر الآيات الدالة على كفره لقلت بايمانه وان كان الاجماع قطعيا
كذلك شارب الخمر في انكاره خلاف فقيلا او قيل نعم قال في الموافقة واما
ما عدى ذلك فالعقل به مبني على غير كافر وللفقهاء في مواضع خلاف
سياق واختلاف فيمن تكلم في الصحابة وهو على خمسة اقسام فمنهم من
ينقصهم فقط ومنهم من ينقصهم ايضا ولا يسبهم ومنهم من يسبهم ايضا
ولا يكفرهم ومنهم من يكفرهم ولا ينكر صحتهم ومنهم من ينكر صحة بعضهم
ايضا فاجمعوا على كفر من ينكر صحة الصديق وعلى كفر من ينسب الفحش
الى عايشة الصديقة وعلى كفر من يزيد في القرآن او ينقص عنه واختلفوا
في ما عدى ذلك واظن الحنفية في الكفر بما ليس هذا محل بسطه
فليطلب في فتاويهم ولا يخفى الورع على المنصف وهذه التي ذكرناها
كانت عقائد لهم واما عقائد خواصهم الذين يقال لهم السالكون
فهي انه تعالى اول لا بداية له واول لا نهاية له وظاهر منه ظهر كل شيء
وباطن لا يدرك شيء واحدا لا ثاني له احد لا نظير له صانع لا يحتاج
الى التدبير مدبر كل شيء بلا وزير موجود بذاته من غير افتقار موجود
لما عداه بالاختيار لا افتتاج لوجوده ولا نهاية لبقائه فهو الموجود
المطلق والموجد الذي به الوجود المطلق ليس بجوهر مخير في المكان
ولا معرض يحتاج في عروضة الى الزمان بذاته متصف بالصفات
غني في شئونه عن الجهات مرئي بالقلوب والابصار يتجلى

عقائد خواص اهل السنة

لعباده بلا كيف في دار الآخرة مستوعب عرش الكائنات بلا حلول مشرف
الفار وجوده على الموجودات بلا أقول ليس له مثل معقول ولا دلت على
كنه ذاته العقول لا يحده الزمان ولا بعده المكان كان ولا زمان ولا
مكان وهو الآن على ما عليه كان حي سرت حياته في خلقة **وان من شيء**
الا بسبح بحمده علم احاط علمه بالاشياء قبل خلق الاشياء فيوم لا ينال
قهار لا يرام فذير جوت قدرته على كل شيء فهو المالك لكل شيء اوسع كوسيه
الارض والسماء ابدع العالم عن حد سواء بخلي في صفاته خلق الاشياء
انزل الارواح في الاشياء اما خلق الكل من غير حاجة اليه فلا يتحرك
ذرة الا اليه فهو المديبر الاعلى بعلم السر والنجى في الوجود طاعة
ولا عصيان ولا ربح ولا خسران ولا عبد ولا حر ولا حلو ولا مر ولا بحر
ولا بر ولا شفع ولا دبر ولا جهر ولا عرض ولا حجة ولا مرض ولا
فرح ولا نزع ولا روح ولا شخ ولا ظلام ولا ضياء ولا ارض ولا
سماء ولا تركيب ولا تمطيل ولا قليل ولا كثير ولا غذا ولا اصبل ولا
بياض ولا سواد ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا حيوة
ولا موت ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل ولا اعتدال ولا ميل
ولا متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب ولا قشر ولا لب الا والكل
من الله عز وجل ايجادا واعدا ما واعواءا وكراما فهو المحيط بالازل
والابد والظاهر والباطن بلا حد لا اراد لاهمه ولا معقب حكمه ثبوت
الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء وينزل من
يشاء فلا مرد في الوجود على الحقيقة سوى الله **وما تشاؤون الا**
ان يشاء الله فهو كما علم فاحكم وقدر فابرهم ولا يحجب سيم كثره
الاصوات ولا علم حدوث الموجودات يسمع كلام النفس في النفس
والصوت الخفي قبل المس يرى السواد في الظلمة والنار في الكمال
خواص

خواص عباده من غير حروف واصوات بل خالق الكلمات والفاظ كلامه
من غير لسان سماعه بلا اذان رؤيته بلا احضان ارادته بلا اجناس
علمه بلا نظر وبرهان حيوته من غير امتزاج الاركان ذاته لا تقبل
الزيادة والنقصان فهو من كل بعيد وان وكل قريب امدان عظيم
السلطان عليم الاحسان جسيم الامتنان اكمل صنع العالم فابده
فمن العدم اوجده واخترعه ان انعم فيفضله وان عاقب فيبعدله فسبحا
من لا فاعل سواه ولا موجود بنفسه الا اياه **والله خلقكم وما تقولون**
لا يشئ عمل يفعل وهو يشئ شرف السماء بالاملاك شكة المقر بين
والارض بالانبياء والمرسلين فنور الظاهر بعباده المكرمين وشرفهم
بسيد المرسلين رسله **بشير او نذير او داعي الى الله باذنه وسراجا**
منير فادى امانته ونصح امنه فحوف وجزر وبشر وانذر وامطر
وارعد وكشف الحجاب عن وجه الاحد فاخبرنا بكل شيء وجوئ وبين
لنا الخفي والجلي فاخبرنا بالموت والنشور والسؤال والحساب وعذاب
القبور وبالصراط ونجود اهل الجنة والنيران وبشفاعة الشافعين
من الانبياء والمرسلين وسائر المومنين فلا يبقى في النار من في
قلبه مثقال ذرة من الايمان ولو كان من اهل المعاصي والطفيا
نفسنا الله والاكبر بعد الايمان وبثبنا عليه عند الانتقال من دار
الحيوان والحد لنا فيها دار الكرامة والرضوان واحال بيننا وبين
دار ربنا ليلها القطن وجعلنا من العصاة الذين ياخذون الكتب
بالايمان منقلبين من الخوض وقلوبهم من ظلمة هير ريان ثقل الله حسنا
في الميزان واذا فناد لا ايمان وجعلنا الله وياكبر من الذين
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون **وما عاقب الا حنفي** اعني المواصلين
فهو ان الله الوجود الاصيل ولما سواه الوجود الظلي فكل ك

عقائد المواصلين

شرك خفي زهدك بالاستغناء وتوحيدك بالافتناء وجودا بالبقا
 وكلما زدت عنك خروجا تزداد البعد عروجا فتري في التوحيد بروجيا
 فتحت بابا فيك الى الاستغفار لترتفع لدرجك الاستغفار فتسمع
 عذرا اني انا الله الغفار ومن توحيد سمع المفتوح ومن شانه
 ترى انه لكل شئ كالروح فاثنتين سبحان الملك السبوح فاستن من
 بوارق النار التوحيد في سماء **وعن اقرب اليه من جبل الوريد** ترى
 من مرأتك ضياء شمس التوحيد وسافروا لا تحرك وصفات
 الحق فيك يظهر ترى الكون خلا لا تكلمت بل خبا لا على شامة صنم
 يظهر فالامرد وروحه مركز ومن سريان شانه الكون يظهر فمن
 الشريعة تتنور الاعمال ومن الطريقة تنكشف لك الاحوال ومن
 الحقيقة تتغني الامال فالتوهم ينظر بنوره والعارف ينظر الى
 اناره والفاي مثلا شفي اطواره والعوام اعمالهم منها والخواص
 اعمالهم قربات وخواص الخواص اعمالهم درجات انما الحجاب منك
 والاف هو تعالى اقرب منك اليك فقرب اليه بالرضا وان ترك في
 البين ما سواه لتسمع صدا اني انا الله وفي الكون اسرار فانظر
 هل ترى من الاختيار **واعبروا يا اولي الابصار** وبالجمله في كيفية
 الواجب تعالى مذهب سببه فعند جمهور الحكماء وجوده تعالى عين
 ماهيته بمعنى ان ماهيته تعالى ليست امرا غيره وليس وجوده
 امرا غيره فهما متحدان بالذات ومتفيران بالاعتبار بخلاف
 سائر الممكنات لان وجودها ناشئة على ماهياتها فليس احدهما
 عين الاخر الا ان الوجود يقوم بالماهية دون العكس فيكون
 الوجود عين الماهية مختصا عند هربا لواجب تعالى خلافا لاجب
 الحسن الاشعري حيث قال وجود كل شئ عين ماهيته واجبا كان

او يمكننا

او يمكننا لعدم قوله بالوجود الذهني فماهية الواجب تعالى وغيره عنده
 عين ما عليه الشئ في الخارج من الوجود المشار اليه اشارة حسية
 كما في غيره تعالى او عقلية بالنظر اليه تعالى فهما متحدان بالذات متفيران
 بالاعتبار في الواجب وفي غيره مع ان كلا من وجوده تعالى وماهيته
 متفانية لكل من وجود الممكنات وماهياتها من كل وجه بحيث لا اشتراك
 غير الا في مجرد الاسم خلافا لجمهور المتكلمين القائلين بالغيرية فعندهم
 ان الوجود بغير الماهية مطلقا سواء كان في الواجب او في غيره الا
 ان المعتزلة توغلو افقا لوماهية تعالى تشارك سائر الماهيات وانما
 تمايزها بصفات الوجود كالعلمية والقادرية والمريدية الازلية وانما
 غيرهم فقالوا ان ماهيته تعالى تغاير وجوده كذلك تغاير سائر
 الماهيات وعند طائفة من الحكماء ماهيته تعالى عين الوجود الكلي
 الذي هو من المقبولات الثابتة وهذه المذاهب الخمسة كلها مبنية
 على تعدد الوجود خلافا للصورية القائلين بوحدة الوجود فالوجود
 عندهم واحد لا تعدد فيه انما التعدد في شؤناته ومظاهره الصفاتية
 والاسماوية والافعالية والخلقية فكل رجع اليه تعالى رجوع الجزئيات
 الى الكليات الا ان الكلي اختلفوا في وجوده في الخارج فقل لا وقيل
 نعم لكنه في ضمن الجزئيات بخلاف الوجود الحق تعالى عندهم فانه
 موجود بذاته ومفرد مع كل ما سواه بالنظر اليه الا انه من تحلياته
 ظهر عالم امره وخلقه فهو وان كان موجودا في الجملة لكنه معدوم
 بالنسبة اليه تعالى كما قال **كل شئ هالك الا وجهه** فعند جمهورهم
 ماهيته تعالى ذلك الوجود الذي انحصر الوجود فيه خلافا لطائفة
 منهم حيث قالوا بالتغاير بينهما فوجه الضبط هاهنا ان يقال ان
 الوجود اما متعدد او لا وعلى الثاني فهو اما عين الماهية او لا وعلى

وحدة الوجود

الاول فوجوده تعالى اما عين الوجود الكلي اولا وعلى الثاني وجود الاشياء
 مطلقا اما عين ماهياتها اولا وعلى الثاني وجوده تعالى فقط اما عين
 ماهيته اولا وعلى الثاني ماهيته تعالى اما ان تشارك سائر الماهيات
 فهذه سبعة مذاهب اخصر فيها افق الهم مع تفاوتها قوة وضعفا فاضعفها
 مذهب الحكماء القائلين بانه هو الوجود الكلي لانه اما غير موجود او متعدد
 بتعدد جزئياته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ثم مذهب المعتزلة القائلين
 بتماثل ماهيته تعالى لسائر الماهيات لقوله **ليس كذلك** ثم مذهب جمهور
 المتكلمين القائلين بتغاير الماهية والوجود لاستحالة قيامه بامر معدوم
 وتكرر الوجود ومنه يعلم ضعف المذهب السابع وافقها مذهب محقق الصوفية
 القائلين بوحدة الوجود لانه بداية العقل حكمة بان ماعدى الوجود
 محتاج اليه وبديهة الشرع حكمة بان وجود ما سوى الله تعالى يحتاج
 الى الله تعالى فنقول من الشك الاول الوجود محتاج اليه لغيره في وجوده
 وكل ما كان كذلك هو الله تعالى ينبغ منه ان الوجود هو الله تعالى
 فيخصص فيه الوجود ويكون ماعده محتاجا اليه تعالى فلا يضاهاه شيء في
 الوجود الذي هو بهذا المعنى وتسميته وجودا او موجودا او ثابا او خلقا
 انما هو بمعنى اخر هو ثبوت بغيره فيكون اثر ذلك الغير وشأننا من
 شؤنا لا لانه عينه ولا لانه جزؤه او حال احدهما في الاخر بل العالم مظهر
 وهو ظاهر فيه ظهور المرئيل مرتبة الحلول لبديهة الفرق بين الحلول والظهور
 فيكفر من يقول بالاول كالنصارى وغلاة الرافضة دون الثاني لعدم
 استلزامه لشيء من الحذورات التي يجري فيها غيره ووحدة الوجود بهذا
 المعنى لا ينكره احد من العقلاء فضلا عن فاضل مع امكان رجوع سائر
 المذاهب اليه مثلا ان الاشعري لا يقول بان وجود العالم مماثل لوجوده
 تعالى ولا بان وجوده كان من نفسه بل يقول منه تعالى فيكون وجود كل

من الشكل الاول

شيء

شيء بالنظر اليه تعالى كاللظل بالنسبة للشاحض فاختصر الوجود الاصيل والو
 الذاتي فيه تعالى فيكون ماعده بالنسبة اليه كاللظل بالنسبة الى الشجر فهو
 سبحانه وتعالى هو الوجود المحض الخارج عن جميع القيودات حتى عن قيود
 الاطلاق والتقييد فليس له شكل محسوس كان او معقولا ولا حد بل ومنه
 كل شكل وجد ولا يزال عما كان عليه فهو الآن على ما كان عليه كان فهو
 واحد من كل وجه لا يتطرق اليه انحاء التعدد ولكن التجليات مختلفة
كل يوم هو في شأن فهو تعالى اصل جميع الموجودات محسوسها ومعقولاتها
 بل واصل جميع الممكنات والممكنات المستغنية في ظلمة العدم فمن تجلياته
 الوجودية ظهرت الموجودات وتسمى جمالا ومن تجلياته الالاء وجودية تسمى
 المعدومات على اعدامها وتسمى جمالا ومن اخصار وجوب الوجود فيه امتنع
 التظير ويومي الى كل ذلك **الا الى الله تصير الامور** فهو ظاهر الموجودات
 لظهورها منه وباطنها لعدم تقيدها بها فنسبتها اليه كنسبة الجزئيات الى
 كليتها غير انها تختلف في وجود الكلي دون وجوده تعالى لكونه اصل
 جميع الموجودات فلا تخلو شئ من الكائنات حتى الذرة عن ذلك الوجود
 مع عدم تقيدها بها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وليس المراد بالوجود
 ثمة المعنى المصدري لعدم وجوده في الخارج بل المراد به الحقيقة الثابتة
 بذاته المثبتة لغيرها بحيث يكون وجودات الاشياء كلها راجعة اليه فهي
 منتفية في حد ذاتها ثابته بالنسبة لوجودها لكونها شأننا من شؤنا لانه
 فهو في وجوده كالضوء في الاستضاءة فكما ان الضوء في الاستضاءة
 لا يحتاج الى غيره فكذلك هو في وجوده لا يحتاج الى غيره بخلاف غيره من
 جرم الشمس ووجه الارض فانها يحتاجان في الاستضاءة الى غيرها الذي
 هو الضوء وكذلك جميع ما سواه يحتاج في وجوده وسائر احواله محتاجا
 الى وجوده تعالى لظهور شؤنا به فيما ظهر وبظهر من مخلوقاته فلا يمكن ان

ينكشف من حيث كنهه لا احد من خلقه فلا يدركه العقل والوهو والخيال فضلا
 عن الهواس لان الحادث لا يحيط الا بكنهه الحادث لو احاط فمن اراد معرفته
 بالكنهه فقد ضيع عمره بثران ذلك الوجود وان كان بسيطاً حقيقياً فله
 مراتب كثيرة يلقبها بعضهم الى اربعين كما سياتي وبعضهم الى سبعة الاول
 مرتبة اللاتعيين والاطلاق الحقيقى والذات البحت الذي هو عين الوجود
 المنزه عن اضافة البقوت اليه ومقدس عن كل قيد حتى عن قيدي الاطلاق
 والتقييد وتسمى احدى وليس فوقها مرتبة اخرى الثانية مرتبة التيقن
 الاول وهو عبارة عن علمه بذاته وصفاته وسائر الممكنات من الموجودات
 والمتنعمات فهو يعلم الكل علماً دفعياً وتسمى الواحدة والحقيقة التمهيدية الثالثة
 مرتبة التيقن الثاني اعني مرتبة علمه تعالى بالكل على طريق التفصيل
 وامتيار بعضها عن بعض وتسمى مرتبة الواحدة والحقيقة الانسانية
 والكل منها قديم والرتيب عقلي الرابعة مرتبة الارواح المجردة التي
 ظهرت على ذواتها فتعرف انفسها وغيرها الخامسة مرتبة عالم المثال
 اعني الاشياء المركبة من الاجزاء اللطيفة التي لا تقبل التجزي السادسة
 مرتبة عالم الاجسام اعني الاشياء المركبة من الاجزاء الكثيفة التي تقبل
 التجزي السابعة المرتبة الجامعة لجميع ما تقدم من المراتب اعني الانسان
 الكامل لانه اذا عرج يظهر فيه جميع ما عده من المراتب المذكورة
 والاول منها تسمى مرتبة اللا ظهور وما عدها مراتب الظهور ولا يطلق
 اسما الالهية على الخلقية كالعكس فالكمال الذي هو ماله تعالى في
 نفسه مع قطع النظر عن جميع الاغيار ويلازمه الغنى المطلق لا اندراج
 الكل في بطون الذات اندراج الاعداد في الواحد والخلق في النواة
 وكذلك الكمال الاسمي ماله تعالى باعتبار ظهوره في خلقه ظهور الجمل
 في المفصل والواحد في الكثير والنواة في الخلة لا الخال في الجمل فهو محيط

مراتب الوجود

جميع

بجميع الموجودات احاطة المتكزوم بكونها والوصوف بصفاته لا الطرف
 بالمظروف والكل بالجزء فالى ذاته ترجع الذوات والى صفاته ترجع الصفات
 والى افعالها ترجع الافعال فيه الكل قائم قيام السقف بعموده او الصفة
 بوصوفه او المحلول بعلمه فالاشياء بالنسبة لذاته العلية تسمى شئنا
 ذاتية وبالنسبة لعلمه اعيانا ثابتة وبالنسبة لتحققها في نفس الامر
 اعيانا خارجية فثمره النوافل فناء صفاء العبد في صفاته تعالى برجوعه
 اليها وثمره الفرائض فناء العبد بالكلية عن كل ما سواه في الحج وصوره
 بحيث لم يبق في نظره غير وجود الحق سبحانه ثمران منهم من يعلم ظهور
 الحق في الخلق من غير ذوق ومنهم من يشاهد ذلك ذوقا لازما منه
 جادة الشريعة ومنهم من يشاهد كلا من الطرفين في الاخر فيرى العالم
 كالمهاب والموت والتلج والسراب بالنظر للمأوى يدل على وحدة الوجود
 قوله تعالى ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله ونحن اقرب
 اليه من جبل النور يد ونحن اقرب اليه منك ولكن لا تبصرون ان الذين
 يبصرونك اذا يبصرون الله يد الله فوق ايديهم هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن وفي انفسكم اقلا تبصرون واذا سألكم عبادي عني
فاني قريب وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وكان الله بكل شئ
محيطا وقوله صلى الله عليه وسلم اصدف كلمة قالنها العرب كلمة لبيد
 الاكل شئ ما خال الله باطل وان احذركم اذ اقام الى الصلاة فانما يذبحي ربه
 فان ربه بينه وبين القبلة ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى
 احبه فاذا كنت سمخ الخ ان الله تعالى يقول يا ابن ادم مرضت فلم تعبد
 وجعت فلم تطعمني الخ والذي نفس محمد بيده لو انكم طيعتم جبل الى الارض
 السابعة السفلى طبط على الله فهذه الايات والاحاديث وامثالها
 تدل على ما ذكرنا من وحدة الوجود بالمعنى الذي ذكرناه وان حملها الظاهر

١٢

الشؤون

ما يدل على وحدة الوجود

هوية

على التوافق المجازية التي لا تنافي ما ذكرنا لكون المال بالحقيقة كالشيء بل ما
قلناه نوع من المجاز فانظر في ذلك المقام حتى لا يزل بك الاقدام
ولا يحصل كل ذلك المذكور الا بمتابعة عليه الصلوة والسلام فولا وفعل
ظاهرا وباطنا مع مراقبة الواحد الحق في ضمن كلمة الجلالة مراقبة دائمة
من غير تخصيص وقت دون وقت حتى يفنى انانيتك وانايتة جميع ما سواك
عن نظرك باخصار الوجود في الحق سبحانه وتعالى فحتى اشعرت بشيء مما
سواه فلا بد ان يعلم انه محل من تجلياته ومظهر بشيء من شؤنااته
الا ان مظهرية بعض الاشياء اقوى من بعض كالقرآن ومنه سورة الاخلاص
لان فضله على غيره كفضل الله على خلقه فهو جبل الله العتيق من الذكر
الحكيم والشرط المستقيم الا هو ولا يشيع منه العلماء فمن قال به صدق ومن
عمل به رشد ومن حكم به عدل ومن قرأه فقد ادرجت الهوة بين جنبيه
الا انه لا يوحى اليه ويقال لصاحبه اقرأ وارقي وزل كما كنت ترتل في الدنيا
فان منزلتك عند الله آخرة تفراها حتى ينتهي به القرآن الى عرفة من
لوثة كما سبعون الذباب من ذهب في كل باب منها بناتين متدائيتان
ثم ارها مطردة انهارها وفيها سكان وازواج وخدام مالا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ويدخل من الباب الاول سبعون
الف ملك احسنهم وجوها واطيبهم ريحا مع كل ملك منهم هدية اهداها
الله اليه وهكذا فيعلم ان عدد درجات الجنة كعدد آيات القرآن لا سيما
اذا قرأه شوقا الى لقاء المولى وجلالة كبرية الدنيا ومعرفة الاحكام
العبودية لازمة الخدمة فياخذ بيده ويشفع له لدى ربه قال ابن مسعود
ما من حرف وابتها لا وقد عمل بها قوم اولها قوم يعاون بها ومن اشراط
الساعة ان يتخذ دراسة القرآن عملا وقال قتادة لم يحيا لس هذا القرآن
اخذ الاقام عنه بزيادة او نقصان ومن ادابه ان يعمل بحكمه ويؤمن بمشابهه
وبيعته

فضل القرآن

وبيعته بامثاله ويصدهف بوعده ووعده ويتعجب بعبادته ويتعظ بوعده ٧٣ عظه
وينزجر بزواجه فيقرأ ما افشع حله ورق قلبه وفي الحديث ان
الماهر بالقرآن مع الكرام البررة ومن قرأ وهو عليه شاف فله اجران
ومن استظهر القرآن خفف الله عن والده العذاب وان كانا مشركين
وان يتخلف القاري باخلافة ويجعل لعينه فيه حظا بان يقرأ من الحنف
الكبير لان الصغير بدعة ضرب عمر مبتدعه وان يقرأه على اكل الاحوال
فيقرأه منجيبا متطهرا في احسن ثيابه مستقبل القبلة غير مستند الى
شيء ولا يقرأه ماشيا ولا يجهر به ولا يخافت ولا يرفع عليه شيئا ولا
يتعمله في امور الدنيا كما قال تعالى **يا يحيى خذ الكتاب** وان يتدبر فيه
كانه يتلى عليه الوحي فيسمع من رب العزة وان يحسن به صوته
فيقرأه بلحون العرب واصواتها بالزيادة حروف ونقصان وان يبكي
في قرائته وان يستل الله عندي الرحمة ويتعوذ عند آية العذاب ويسبح
عند ذكر جلاله وكبريائه وفي الحديث ان من احب القرآن كان له بكل
حرف عشرون حسنة ومن قرأه بغير اعراب كان له بكل حرف عشرون حسنة
وفي حديث اخر ستذكرون القرآن فانه اشد تعصبا من صدور الرجال
من النعم من عفاه وان من اعظم الذنوب ان يتعلم الرجل آية من القرآن
ثم ينساها وفي حديث اخر ان في بيوتات المسلمين لمصاييح تنتهي انوارها
الى العرش يعرفها مقربو السموات السبع والارضين السبع يقولون
هذا النور من بيوتات المؤمنين التي يتلى فيها القرآن وان لا يطلب به
الدنيا وان لا يغلو في تأويله وان لا يجفوه عنه وان لا يماري فيه احدا
ولا يتكلف في تأويله برأيه ففي الحديث المراء في القرآن كفر وان يحفظ
كل يوم خمس نزل في الحديث نزل القرآن على خمسة وجوه حلال
وحرام ومحكم ومتشابه وامثال فادلو الحلال وحرموا الحرام واحملوا

المصحف الصغير بدعة
اداب القراءة

وجه القرآن خمسة

بالتحكم وامنوا بالمشابه واعتبروا بالامثال وان يختم في كل اربعين
 ليلة وفي الحديث لم يفقه من قرأ القرآن في اقل من ثلاث وفي اخر من
 شهد القرآن كانت كمن شهد الكفانم حين تقع ومن شهد القرآن كان
 كمن شهد فتحا في سبيل الله وفي اخر ان في القرآن علم الاولين والآخرين
 وقال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن فقد ضرس جمل العلوم وان يقول
 عند قوله تعالى **اليس الله باحكم الحاكمين** بلى **وانا على ذلك من الشاهدين**
 وعند قوله **اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى** بلى انه على كل شيء
 قدير وعند قوله **فبأي حديث بعده يؤمنون** امنا بالله وعند قوله
امرئئنا انما لقون بئى انت يارب وكذا عند قوله **امرئئنا الزارعون**
امرئئنا المنزكون وقال النبي صلى الله عليه وسلم عند قوله ما عزرك
ربك الكرم عزه جهله قال لى مذي اذا قرأت **قل هو الله احد**
فقل انت الله احد الله الصمد الى اخره واذا قرأت **قل اعوذ برب الفلق**
فقل اعوذ برب الفلق الى اخره واذا قرأت **قل اعوذ برب الناس** فقل
اعوذ برب الناس وفي الحديث انزل القرآن على سبعة احرف اي على
 سبع لغات او على سبعة اوجه من التخييم والترقيق والهمزة والتبيين
 والمد والقصر والامالة وبسبب كتابته بخط بين معرب لا يخط بغيره
 من الاشارة والاختلاس مثلا وبالي ردود الذهب والفضة ويكره
 كتابته على الجدران والارض والثياب وفي الحديث من كتب بسم الله
 الرحمن الرحيم مجوده غفر الله له وقال عليه الصلوة والسلام لكانت
 معاوية الق الدوات وحرف الفلم وانصب الباء وفرف السين والى
 نهور الخيم وحسن الله فومدا الرحمن وجود الرحيم وقال في حديث اخر
 من رفع قرطاسا من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجالا الله تعالى
 عن ان يداس كتبه عند الله من الصديقين وخفف عن والديه العذاب
 وان كانا

ما يقال عند القراءة

ما روي عن النبي اذا قرأ سورة الاخلاص والمعوذتين

نزل القرآن على سبعة احرف

الخط المستحب

كراهة كتابته على الجدران

وان كانا مشركين وروي انه عليه الصلوة والسلام اخذ قلما ليكتب به
 فكتب بسم الله تعالى فوقع شئ من ظل عليه فلمد على نفس الاسم فكره
 ذلك وترك الكتاب **ولا بأس ان يكتب اسم الله في لوح** يثريه
 ويتشفي بفسادته وفي الحديث ما في الارض من بقعة احب الي الله بعد
 المساجد من البقعة التي فيها الكتاب المنزل ونحو عن بيع القرآن واخذ
 منه وبالحيلة لا ينال حقايق القرآن ودقايق الامن استفوخ بالكتابة
 عن جميع ما سوى الله عز وجل بحسن الاتباع له عليه الصلوة والسلام
 المروي اليه يقول تعالى **واما انا فانا انزلناه فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا**
 وقوله **ولا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا**
في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وقوله **قل ان كنتم تحبون**
الله فابتغوا بي محبيكم الله ويقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤمن
 احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به ويقول ايضا من احيا سنيي
 فقد احياي ومن احيا بي فقد احياي ومن احيا بي كان معي في الجنة
 يوم القيمة والمراد من هذه السنة التي يحيي صاحبها ما كان عليه من
 شهد الله تعالى له بها بخير في قوله **كنتم خير امة اخرجت للناس**
تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر من الخلفاء الراشدين وسائر
 الصحابة المهتدين ومن بعدهم من التابعين وتابع التابعين الذين
 اخذوا الكتاب المبين وسنن سيد المرسلين قال عليه الصلوة والسلام
 من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وقال ايضا على ما امر
 ستفرق امتي ثلاثة وسبعون فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة
 قبل ما هو قال هم الذين على ما انا عليه واصحابي فبين بخائهم بالان
 ليستة صلى الله عليه وسلم وليس صوابه رضوان الله تعالى عليهم
 اجمعين فلا بد ان بعض بالناجد على ما صح منه واستقام منه

السنن التي تنبىها جيل

منهم

سيرا الاحاديث التي وقعت في الصحابين الذين هما اصح الكتب بعد
كتاب الله اجماعا من بعده سبحانه بلا جدال في الدين فانه مفتاح
الضلالة واسباس الغواية وما هلك الامم الماضية الا بطول الجدل
وكثرة القيل والقال فمنهم من عبد العجل ومنهم فترهم العجل فقالوا
ارنا الله جهرة فاحرقهم نار الجحيم فلا عمل الى كلام اهل الكبرية والاهواء
فانهم ضلوا واصلوا كثيرا بل لازم عقاب الصابية ومن دونهم لان
العقابر التي قدمناها ترجع اليها مع كونها اسلم واوضح واوضح
بالكتاب المبين وسن سيد المرسلين عليه صلوات رب العالمين
وهي ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وان تؤمن
بالقدر خيره وشره وان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد عبده
ورسوله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج
البيت ان استطعت الى سبيلها وان تعبد الله كانك تراه فان لم
تكن تراه فانه يراك وان ترد ما لا تعلم الى الله عز وجل فبالشطر
الاول يكون مومنا وبالثاني يكون مسلما وبالثالث محسنا وبالرابع
عارفا ولذلك صارت العقابر اربعا صور وان احدث حال او حقيق
فبالصدق يحيى الجنان وبالاقرار يخلى بالصدق اللسان وبالافعال
شكل الاركان فمن انطوى قلبه على هذه الاشياء واقربها فهو من
اهل الجنة بفضل الله وكرمه ولا يخرج عن ايمان ذنب كما لا يخرج
الكافر عن كفره احسان وصاحب الكبرية على ما امره الى الله
تعالى ان شاء عاقبه وان شاء عفى عنه قال عليه الصلوة والسلام
يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان اي ادق
يقين حمله على ذكر الله تعالى عن اخلاص مرة او جرة عن مصيبة
لحظة ولا تكفر من اهل الجنة احدا بدين ولا يخرج من الاسلام

عقائد الصابية وهي

بعل

بعل بل تفوض امورهم الى الله عز وجل كما امر من سنن الاسلام ان تؤمن
بالعلم فذروي بما هو كائن ويكون من امور الدنيا والاخرة قال الله تعالى
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين فالسعادة والشقاوة مكتوبات
وكل ميسر لما خلق له فالسعيد مبشر له الجنة وعليه يختم امره والشفيع
على عكس ذلك فلا تقدم لما اخره ولا تاخير لما قدمه ولا تعطيل لما احكم
ولا نقص لما ابرمه فالحكم مقدر حتى العجز والكس وان تصلي الفرائض
والعباد والكسوف والاستغفار والتراويج خلف كل بر وفاجر وان تصلي
على من مات من اهل القبلة وان لا تخرج عن اوطي الامر بالسيف قال
الله تعالى **اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم** بل ندعوهم
بالصلاح والخير والمخافة والاستقامة والرشاد والهدى لان ما يصلح
الله تعالى على ايديهم من امور العامة اكثر مما يفسدونه قال عليه الصلوة
والسلام ان امر عليكم عبد حبشي يجدهم يقولون بكتاب الله تعالى فاستمعوا
له ولا تتكلم في الصلابة ومن بعدهم الا بخير ونول ما جري بينهم فقد
كانوا في اعلا مراتب من البر والتقوى واليقين والرشاد والهدى والهدى
فوعدهم الله بالمغفرة والعتق والرضى كل ذلك بركة صالحة المصطفى عليه
صلوات الله ملاء الارض والسما قال لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي
بيده لو ان احدكم انفق مثل احد ذهب ما ادرى احدكم ولا نصيب
فاذا سئل عن احوالهم يقول **ذلك امة قد خلت ما اكسبت ولكم**
ما كسبت ولا تشلون عما كانوا يقولون فنترك الجدال لا سيما فيهم وفي
القوات فانه يقرع باب الضلال ويخط عن المراتب الرفيعة الرجال
ونرى المسح على الخفين ونسعد من فتنه القبر ولا نتكلم في الله تعالى
الا بما نطق به منطوق الكتاب والسنة ففي الحديث ان هلك هذه الامة
اذ اتكلموا في ربهم جل جلاله وان ذلك من اشراط الساعة ولما القدر

السعادة والشقاوة

ترك الجدال في الصلابة والهدى

مة

فجر عبيق وطريق مظلم لم يطلع الله على سره احدا ففي الحديث اذا ذكر
 العذر فامسكوا واذا ذكر النجوم فامسكوا واذا ذكر اصحابي فامسكوا روي
 ان عزير عليه السلام سئل ربه عن القدر فقال يا رب اذك قدرت
 الخير والشر وتعاينهم على الشر اذا فعلوا فافرح الله تعالى اليه عزير
 لا تاتي عن هذه المسألة فانك انت سألني عنها بعد ما نهيتك عن
 ذلك محوت اسمك من اسماء الانبياء وسئل بعض الحكماء عن الله
 تعالى فقال ان سئلت عن ذاته **فليس كمثل شيء** وان سئلت عن صفاته
 فهو احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا **احدا** وان سئلت عن اسمه
 فهو **الله الذي لا اله الا هو** **عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم** وان
 سئلت عن فعله **يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد** وفي الحديث لو كان موسى
 حيا لثراذلك بنو في لا ينبغي وقال لا يخالوا اهل الاهواء والكبر فان
 لهم عرة كعرة الحرب وقال من انهر صاحب بدعة ماله الله قلبه امنا
 وامننا ومن اهانت صاحب بدعة امناه الله تعالى يوم القيمة من الفروع
 الاكبر وقال لا يزال طائفة من اممي على الحق ظاهرين حتى ياتي امر
 الله وقال في كل قرن من اممي سابقون وقال انما يحشر الناس على
 بنائهم وقال قليل العلم مع العلم كثير وكثير العلم مع الجهل قليل وقال
 فضل العالم على العابد كفضي على ادناكم وبالجملة لا ينكشف لك حقائق
 ذلك والكموت والاحياء قدس الجبروت الا بالتصديق بجميع ما جاء به
 الشرع ففرغ له الخواص الظاهرة والقوى الباطنة فلا تكتفت لغت
 الاسباب بالاستغراق في مسبب الاسباب **الفاصل** يا عبادي اني حرمت
 الظلم على نفسي وجعلت بينكم محرما فلا تظالموا يا عبادي كلكم ضال الا من
 هديته فاستهدوني في اهديكم يا عبادي كلكم جايع الا من اطعمته فاستطعموني
 يا عبادي كلكم عار الا من كسوته فاستكسوني اكلكم يا عبادي

ما اجاب بعض الحكماء
 لما سئل عن الله تعالى

الذي عن جملة اهل الاهواء

الكم

انكم تخطون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعا فاستغفروني
 اغفر لكم يا عبادي انكم لن تبلفوا اضرب فتضروني ولن تبلفوا انفي فتنتفوني
 يا عبادي لو ان اولكم واطولكم وانكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل
 واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا يا عبادي لو ان اولكم واطولكم وانكم
 وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا
 يا عبادي لو ان اولكم واطولكم وانكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسئلوني
 فاعصيت كل انسان مسئلة ما نقص ذلك من اعزدي الا اني انقص الخبيث
 اذا دخل البحر يا عبادي انما هي اعمالكم احصوها لكم ثم اوفيك اياها فمن وجد
 خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلو من الا نفسه فلا يدرك احد
 ان يمثل لا امره ويحجب عن نواحيه لينتوي في قوينة العلية والعلامة
 فيضاهي بالالا على المستغفرين في جنابه المعرضين به عن كل ما سواه وذلك
 لب باب التوحيد النوي اليه بهذه السورة سورة الاخلاص حتى عدت
 ذلك القرآن وفي حديث اخرجه مسلم عن ابي الدرداء ان الله عز وجل
 جزاء القرآن ثلاثة اجزاء **فجعل قل هو الله احد جزءا من اجزاء القرآن**
 وذلك لا مقاصده مخصصة في الاطمين والنبوات وما يتعلق بهما من
 الاحكام الخمسة والوعود والوعيد والقصر والكبر والامثال والبراهين
 القطعية ولا شك ان هذه السورة متفصلة بالاولى احسن كفاية فانا
 ان نعد ذلك القرآن الذي هو خلاصة الكتب المنزلة على الرسل وهي
 على ما مر مرآة اربعة وان تسمى سورة الاخلاص بترك المعاني صغرها
 وكبرها ولذلك قد بالغ الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم في ذمها
 وذم صاحبها حتى ان العلماء خرجوا فيهم فرقا فمنهم من يقول بكفر مرتكب
 كل معصية ولو صغيرة ومنهم من يقول بخروج مرتكب الكبيرة عن حد
 الايمان وان لم يدخل في حد الكفر ومنهم من فرق فقال ان كانت

76

قوله يا عبادي

قل هو الله احد جزء من اجزاء القرآن

الاحكام الخمسة

ب

ثم يؤدى ارتكابه الى انكار شي من ضروريات الدين فتركبه كافرا الا فلا
 وهذا هو القول الحق الموافق للكتاب والسنة واجماع الصحابة فلا يبد
 ان يشير الى بيان الصغائر والكبائر التي ذكرها العلماء فنقول وبالله
 التوفيق وبه زمام التحقيق والتدقيق اخذت العلماء فيها على
 قولين فمنهم من حكم على جميع المعاصي بانها كبائر فلا صغيرة عندهم منهم
 الا سفرائي والباقي لا في امام الحرمين واليه يعيل احد قولي الا شعري
 ومنهم من قسمها الى قسمين صغائر وكبائر وهو المذهب المنصور وعليه
 الجمهور لظاهر قوله تعالى **ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم**
سيئاتكم فمنها من يوجب الخلود في النار وهو الكفر باقسامه ومنها
 من يوجب الحد ومنها ما يوجب الفسق ويبطل الهداية ومنها ما يتعلق
 به وعيد شديد وهي بالمعنى الاول اخصل لكل وبالمعنى الرابع اعصها
 وعرفوا الكفر كما مر بما يدل به على انكار شي من ضروريات الدين قول
 كان او فعلا كسجدة لغير الله تعالى والقاء مصحف في قدر ومثله طرث
 والفقه كما اعتقاد قدم العالم وحدوث الصانع واثبات الشريك له ونفي
 شيء من صفاته واثبات شيء من خواص الجسمية له وتكذيب نبي من
 انبيائه وزيادة في شيء من كتبه كنقصه ونسبة كفر مسلم والرضا به
 ولو تعليقا والتردد فيه والسخرية بشيء من اسمائه واوامره وانبيائه
 وملائكته كقوله لو امر في الله بكذا لم افعله او ادخلني الجنة لا ادخلها
 ولو شهد عندي نبي لمر اسمع او حسن لا صابع سؤ ادب او لا اقلع
 انظاري وان كان سنة او قال ان الله جالس او قام للانصاف او قال
 لا اعرف حكم الله او شبه عدوه بملك الموت او قرأ القرآن على ضرب الدف
 او ادعى علم الغيب او قال شيعت من الفرائض او قرأ القرآن او بافصر
 كانا اعطيناك وان كان فلان نبيا ما امنت به او لو كان مدلوله حقا فاجونا

اختلاف العلماء في الكفر

الكبائر

تعريف الكفر وبيان
الكفريات

ومثله ذلك

ومثله ذلك الاستهزاء بالعلم والعلماء والكعبة وقبور الانبياء صلوات الله
 وسلامه عليهم الى غير ذلك مما هو مقرر في الفقه وما يوجب الحد من الكبائر
 القتل والزنا والسرقه والحدف وقطع الطريق وشرب المسكر وترك
 المفروضات الخمس وهي كلها توجب فسق صاحبها وكذلك الاصرار على
 الصغيرة بقسمها مما هو قريب من الكبيرة وكذلك الحق بها طائفة ومما
 هو بعيد منها فلم يحقه بها احد من يعتد به فمن القسم الاول غصب المال
 والفرار من الزحف واكل الربا وكل مال اليتيم وعقوق الوالدين والكذب
 على الانبياء وكنان الشهادة والافطار في رمضان متعمدا واليمين
 الفاجرة وقطع الرحم والخنائنة في الكيل والوزن وضرب المسلم وجبه
 بغير حق وسب الصحابة واخذ الرشوة والسحر والقيادة والسعاية
 ومنع الزكاة وترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبيان القران
 واحراق الحيوان وامتناع المرأة من زوجها والياس من رحمة الله
 والامن من مكروه طعن العلماء والظهار وكل حجر الخنزير والعتية والوطي
 في الخيض واثبات البهيمية واللوأط بالزوجة والامنة ومباشرة الاجنبية
 بغير جماع وشهادة الزور ومن القسم الثاني المتفق على انه صغيرة النظر
 والغيبة والسكون منها والكذب والاشراف على بيوت الناس وهجر
 المسلم فوق ثلاث والنياحة وشق الجيب في المصيبة والبخس في الكفا
 وانس الفاسق والصلوة في الاوقات المكروهة وادخال الصبيان
 والمجانين والخجاسات في المسجد وامامة قوم يكرهونه والعبث في
 الصلوة وتخطي رقاب الناس والتفوط مستقبل القبلة وكشف العورة
 ولو في الخلوة والوصال والاستمنا ووطئ الرجعية والمظاهرة قبل
 الرجعة والكفارة وخلوة الاجنبية ومسافة المرأة بدون محرم والسوم
 على السوم وبيع الخضر للبادي وتلقي الركبان والحيلة في البيع واقتناء

ما يوجب الحد من الكبائر

الصغائر

الكبر والخر بدون حاجة اليه وبيع المسلم وكتب الدين الى الكافر وتنجيس
 الدين بدون حاجة الى غير ذلك وما نص صلى الله عليه وسلم على انه كبيرة
 في اعدادها صحيحة الكفر والقتل والزنا والفرار من الزحف واكل الربا وكل
 مال النجس وقذف المحصنات والسحر والاستطالة في عرض المسلم وشهادة
 الزور واليمين الفجور والغيبة والسرقه وشرب الخمر واستحلال بيت الله
 الحرام ونكث الصفة وترك السنه والتقرب بعد الهجرة والباس من روح الله
 والامن من مكر الله ومنع ابن السبيل من فضل الله وعدم المنزه من البول
 وعقوق الوالدين والتسبب الى شتمهما والاضرار في الوصية والقول من
 الغيبة ومنع الفل والاحاد بالبيت وتعلم السحر والهل بدوسوا الظن
 بالله عز وجل واخراج الصلوة عن وقتها بدون عذر وهذه ثلاثون كبيرة
 وقع النص عليها في ادايت صحيحة وسنذكر الاحاديث المتفقة بها وبغيرها
 ما يتعلق به الوعيد الشديد وانه لم يسمي كبيرة وبالجملة صرح صلى الله عليه وسلم
 في بعضها بانها كبيرة او اكبر الكبار او اعظم الذنوب او موبق او مهلك
 وفي بعضها باللعن او القضب او الوعيد الشديد وكذلك حكم المحذوث
 والسلف الصالحون بان كلا من القسرين كبيرة خلافا للمكالمين والفقهاء
 القائلين باختصاصها فيما يتعلق به الحد قبل كل معصية بالنسبة لما فوقها
 صغيرة وبالنسبة لما تحتها كبيرة فأكبر الكبار الكفر بانواعه التي يتفاوت
 عقابها بتفاوتها في بعضها احد منها ان اهون اهل النار عذابا من له
 نعلان وشرا كان من تاريفي منهما رب لعنه كما يفلي المرحل ما يرى
 ان احدا اشد منه عذابا وانه لا هو منهم عذابا مع الاتقان على خلود العمل
 في دار العقاب ومنهم فرعون حديث الضرا في انه صلى الله عليه وسلم قال
 الله تعالى خلق عجيبي بن زكريا في بطن امه مومنا وخلق فرعون في بطن
 امه كافرا فهو وان قال امنت انه لا اله الا الذي امنت به بنوا اسرائيل

الكبار الثلاثون

الاحاديث المتفرقة في الكبر
 او اعظم الذنوب او موبق او مهلك
 وفي بعضها باللعن او القضب
 او الوعيد الشديد

من الخلد في النار فرعون

وانا

وانا من المسلمين لكنه لم ينفعه ذلك اما لكونه تقيته واما لكونه وقت الكفر
 واما لانه لم يات بتمام الشهادة التي منها التصديق بنبي وقت في جميع
 ما جاء به ولذلك عقبه بقوله **الا ان** وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين
 لكن لا يرجع عن زعم الوهيته انما اراد بقوله **انا ربكم الاعلى** وقوله
ما علمت لكم من اله غيري صار مومنا في الجملة فيمكن ان ينفع بذلك
 خفة عذابه الخلد هو فيه كونه على كفره الموي اليه في الحديث المذكور هذا
 مراد من قال انه مات طاهرا اي عن زعم ربوبيته لقوله **ان فرعون**
وهامان معا والبنين جميعا في سفر واما ابوا بني صلى الله عليه وسلم
 فاختلف المتأخرون انهما من اهل الجنة اما لكونتهما في الجنة واما لاجل
 الله اياهما لم كرامة لجنابه الشريف صلى الله عليه وسلم فلا يقاس عليه غيره
 نظيره قوله تعالى **الا قوم بوشى لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي**
في الحياة الدنيا ومنعناهم عذابا عظيما استثنى قومهم من عموم قوله
 فلم يكن ينفعهم ايما نفع كما رواه ابنا سنة الله التي قد دخلت في
 عياده **وخسر هناك الكافرون** كرامة لم عليه السلام كذلك استثنى
 ابوي النبي صلى الله عليه وسلم من عمومات من مات على الكفر لم يدخل
 الجنة خصوصية لم صلى الله عليه وسلم لاحاديث صحيحةا جمع منهم القرطبي
 وابن ناصر الدين حافظ الشام ان الله احيا ابوبير فامنايه فمنا فاكاه
 المفترون من ان قوله تعالى **فلا تستل عن اصحاب الجحيم** انها نزلت في
 ابوبير عليه الصلوة والسلام وما في خبر مسلم اي وابوك في النار
 لا عرابي سئل عن ابوبير محمول على بعض اعمامه وعمانه الذين ماتوا
 على الكفر لا طلاقهم الاب على الكفر ومنه قوله تعالى **اذ قال ابراهيم**
لابيد اريد وقوله نبيد اهلك واليه اياك ابراهيم واسحق واسحق
والكفر اكبر الكبار اعادنا الله واياك فافان من نكبه فخلد في النار معا اجمع

انا ابوي النبي صلى الله عليه وسلم

اكبر الكبار

عليه اهل الكلال ونظقت به الكتاب والسنه انه من يشرك بالله فقد حرم
الله عليه الجنة وما واه النار ان الشرك لظالم عظيم ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ووجه الا انبشكم يا كبير
الكبار الا شراك بالله وعقوق الوالدين وقول الزور وان قيل يا رسول
الله كبر الكبار قال نعم اعظمها الا شراك بالله وقتل المؤمن بغير حق
والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر واكل مال اليتيم واكل الربا
وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام قيلتكم احبها
واموات لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكبائر وبقيت الصلوة ويوفي الزكاة
الارافق محمد صلى الله عليه وسلم في مجبوحه حنة ابوابها مصاريع الذهب
فمن الكبار ما في الحديث ومنها الربا لقوله تعالى **الذين هم بربا**
شون وحديث احمد ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الا صغر الربا يقول
الله يوم القيامة اذ اجزى الناس باعمالهم اذ هبوا الى الذين كنتم
تراون لهم في الدنيا انظروا اهل جحيم عند هرجاء ومنها الغضب
بالباطل الحديث البيهقي يا معاوية اياك والغضب فان الغضب يفيد
الايمان كما يفيد الصبر الصل ومنها الحديث ابن ماجه
الحديث اكل الخنا كاكل النار الحطب ومنها الكبر والعجب والخيلا
قال الله تعالى **سأصرف عن اياتي الذين يتكبرون في الارض**
بغير الحق وخاب كل جبار عنيد وفيهما بينا رجل يمشي في حلة يعجبه
نفسه رجل مختال في مشيته اذ خفف الله به فهو يتجمل في الارض
الى يوم القيمة ومنها سوء الخلق الحديث الخليل بن كلثي نوبه
الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا وقع فيما هو اشد
منه ومنها الايتاء اتباع عورة الناس الحديث البيهقي يا معاشر
من اسلم بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تتبعوا

وجه اكبر الكبار
الاسرار بالله تعالى
قل المؤمن
الفرار من الزحف
قذف المحصنة
السحر
اكل مال اليتيم
اكل الربا
عقوق الوالدين
استحلال البيت الحرام

الربا
الغضب
الحسد
الكبر والعجب والخيلا

سوء الخلق

الا يتذابوا عورة
الناس

عوراتهم

الطمع
الهوى وطول الامل

العند

الغيابة

العنى

البخل

اتباع الهوى

حب الدنيا

غروب العبد حديث جامع

باغض الناس

من يخشى شربه
اكل الدنيا بالدين
الامن من مكر الله تعالى

في الدنيا ما امننا

الياس من رحمة الله تعالى

سوء الظن بالله تعالى

عوراتهم فان من يتبع عورة اخيه يتبع الله عورته حتى يفضحه في بطن
بيته ومنها اساءة الظن حديث ابن الجار من اساء باخيه الظن
فقد اساءه ربه ومنها الطمع حديث الحاكم عليكم بالاياس فيما ايدى
الناس واياكم والطمع فانه الفقر الحاضر ومنها الهوى وطول الامل
الحديث ابن عدي اخوف ما اخاف على امي الهوى وطول الامل ومنها
العند حديث الكرمي كبرني صب كل غادر لو آء يعرف به يوم القيمة ومنها
الغيابة حديث ابي داود المكر والخديعة والغيابة في الدار اي صاحبها
ومنها الغش حديث ابي نعيم من غشنا فليس منا ومنها البخل حديث
الترمذي لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا ممان ومنها اتباع الهوى حديث
ابي نعيم ما تحت ظل السماء من اله بعد من دون الله اعظم عند الله من
هوى متبع ومنها حب الدنيا حديث الديلمي سنة اشياء تحبط الاعمال
الا شغفان بصيوب الخلق وقسوة القلب وحب الدنيا وقلة الحياء وطول
الامل وظالم لا ينتهي ومنها ضرب العبد حديث ابن عكر الا انبشكم
بشر الناس من اكل وحده ومنع رقه وسافر وحده وضرب عبده
الا انبشكم بشر من هذا من يفض الناس ويفضونه الا انبشكم بشر من
هذا من يخشى شربه ولا يرجي خيره الا انبشكم بشر من هذا من يلعن اخوته
بدنيا غيره الا انبشكم بشر من هذا من اكل الدنيا بالدين ومنها الامن
من مكر الله لقوله تعالى **ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون** وفي
الاثر ان مكر بابليس بكى جبريل وميكائيل فقال الله لهما وما يبكيكما
قالا ربنا امننا من مكرك فقالا هكذا كونا لاننا منا من مكرى ومنها
الياس من رحمة الله لقوله تعالى **ان الله لا يياس من روح الله الا القوم**
الخاسرون والحديث البيهقي انا عند ظن عبدي بي ان ظن خير افله
وان ظن شر افله والحديث ابن ماجه انه عليه الصلوة والسلام قالت

أكبر الكناير نسو الظن بالله ومنها تعلم العلم للدين الحديث الحكر انه
 عليه الصلوة والسلام قال من تعلم علما مما يبتغي به وجه الله لا يتعلمه
 الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة ومنها
 كتمان العلم قال الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزلنا من البينات
 والحديث بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك بلعنهم الله
 ويلعنهم اللاعنون والحديث الحكر من سئل عن علم فكمته لغير يوم
 القيامة بلجام من نار ومنها عدم العمل بالعلم الحديث الشيعي بجماء
 بالرجل يوم القيمة فيلقى في النار فتندلق افتابه فيدور بها كايده
 الحمار برحاه فيجتمع اهل النار عليه فيقولون يا فلان ما شئت انك اليس
 كنت تامرا بالعرف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت امركم بالمعروف
 ولا ابيد وانها كرهت الشروايت ومنها الدعوى في القرآن والعلم افتخار
 الحديث الطبراني يظهر قوم يقرؤن القرآن يقولون من قرأ أملا من اعلم
 منا من افقه منا ثم قال لا صحابه هل في اولئك خير قالوا الله ورسوله
 اعلم قال اولئك هم وقود النار ومنها الاستخفاف بالاكابر حديث
 الطبراني ثلاثة لا يخف بهم الا منافق ذو الشبهة وذو العلم وامام
 مقلد ومنها الكذب قال الله تعالى **وبوم القيمة ترى الذين**
كذبوا على الله وجوههم سودة قال الحسن هو الذين يقولون
 ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل وقال الشيطان قال النبي صلى الله
 عليه وسلم من كذب علي متعمدا فليتبؤ مقعده من النار ومنها السنة
 الشيعة حديث مسلم من سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها
 ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اوزارهم شيئا ومنها مفارقة
 الجماعة حديث ابي داود من فارق الجماعة فدر شبر فقد خلع رقبته
 الاسلام من عنقه ومنها تكذيب القدر حديث الحكر سنة كهنهم الله

تعلم العلم للدين
 كتمان العلم
 عدم العمل بالعلم
 الدعوى في القرآن
 العلم افتخار
 الاستخفاف بالاكابر
 الكذب
 السنة السيئة
 مفارقة الجماعة
 تكذيب القدر

وكل نبي

وكل نبي مجاب الدعوة المكذب بقدر الله والزاك في كتاب الله والمنسلط
 بالجبروت كيدل من اعز الله والمنسلط من عتوق بما حرم الله والتارك
 لسنن ومنها عدم الوفاء بالعهد قال الله تعالى **واوفوا بالعهدات**
العهد كانت مسؤلا وفي البخاري يقول الله تعالى ثلاثة انا خصمهم يوم
 القيمة رجل اعطى بي شر عذر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استاجر
 اجيرا فاستوفى منه العمل ولم يعطه اجره ومنها محبة الفاسقين وبغض
 الصالحين حديث الطبراني ثلاث حق لا يجعل الله لهن سهر في الاسلام
 من لا سهر له ولا يتولى الله عهدا فيؤليه غيره ولا يحب الرجل قوما الا احس
 معهم ومنها الاذية للولي حديث البخاري من اهانني وليا فقد بارزني
 بالمحاربة ومنها سب الدهر حديث مسلم لا يسب احدكم الدهر فان الله
 هو الدهر وهو من اسماء الله تعالى على ما قيل فالدهر على هذا بالحق
 القدير الذي او الخير للثبات ومنها التكلم بما لا ينبغي حديث الشيعي
 ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها فينزل بها في النار ابعد ما بين
 المشرق والمغرب ومنها كفراة الحسن خبر النسي لا يقفر الله الى
 امرأة لا تشكر زوجها وهي لا تستغني عنه ومنها ترك النصيحة حديث
 الطبراني من ذكرت عنده فخطي الصلوة على خطي طريق الجنة ومنها
 فداوة القلب حديث الحكر اطلبوا المعروف من رجاء امتي تعيشوا
 في اكنافهم ولا تطلبوا من القاسية فلو بهم فان اللعنة تنزل عليهم
 ومنها الغش والغش ليس من الاسلام وان احسن الناس اسلما
 احسنهم خلفا ومنها ضرب المشوش وكسر الدراهم لقوله تعالى **وكان**
في المدينة نعمة رهط يفسدون ففيل كانوا يفسدون الدراهم ومنها
 الشرب في انية الذهب والفضة حديث مسلم ان الذي ياكل ويشرب
 في انية الذهب والفضة اغما يحرق في بطنه نار جهنم ومنها شيطان

عدم الوفاء بالعهد
 محبة الفاسقين
 وبغض الصالحين
 الاذية للولي
 سب الدهر
 التكلم بما لا ينبغي
 كفراة الحسن
 ترك النصيحة
 فداوة القلب
 فداوة القلب
 ضرب المشوش
 وكسر الدراهم
 الشرب في انية الذهب والفضة
 شيطان

شيء من القرآن حديث النسائي عرضت علي ذنوب امي فلهذا رذينا اعظم من
سورة من القرآن او يتها رجل يترسبها ومنها المراء في القرآن حديث
البیهقي لا يخادوا في القرآن فان جد الا فيه كثر ومنها النقطة في الطريق
حديث الخطيب من نقوط علي حافة نهر يتوضأ فيه ويشرب منه ففعله لعنة
الله والملائكة والناس اجمعين ومنها ترك الاستبراء من البول حديث
الثرعابي عذاب القبر من البول ومنها ترك شيء من الوضوء او الغسل حديث
الطبراني من لم يخلل اصابعه بالماء خالفها الله بالنار يوم القيمة وروى
احمد من ترك موضع شجرة من جسد من جذابة لم يفسكها فقل به
كذا وكذا من النار ومنها كشف الصورة واذن المرأة في الحمام حديث الحاكم
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بيزر ومن كان
يوم من بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليمة الحمام ومنها وطئ الحائض
حديث النسائي من اتى حائضا في فرجها او امرأة في دبرها او كاهنا
فقد كفر بما انزل على محمد عليه الصلوة والسلام ومنها ترك الصلوة
حديث احمد بين الرجل وبين الكفر ترك الصلوة وروى البیهقي من
فاته الصلوة في اناء وتراها له وماله ومنها ترك الاعتدال حديث
الطبراني لا ينظر الله الي صلوة عبدا لا يقيم فيها صلوة بين ركوعها
وسجودها ومنها النوم على السطح بدون حائل حديث ابن داود من
نام على ظهر بيت ليس له حجاب فقد برئت منه الذمة ومنها الوصل
والوشم وترقيق الاسنان وجود الوجه حديث الشيخين لعن الله
الواصل والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والمتفصلات والمتفصلات
للجن المكفريات خلق الله ومنها المورين يدي ما ذل عليه كانت ان
يقف اربعين خيرا لم من ان يرب بين يديه ومنها ترك الجماعة حديث
النسائي ما من ثلاثة في قرية ولا يجمعون ولا تقام فيهم الصلوة الا قد

المراء في القرآن
النقطة في الطريق
ترك الاستبراء
ترك شيء من الوضوء او الغسل
كشف العورة واذن المرأة في الحمام
وطئ الحائض
ترك الصلوة
ترك الاعتدال
النوم على السطح بدون حائل
الواصل والوشم وترقيق الاسنان وجود الوجه
المصلي
المورين يدي المصلي
ترك الجماعة

استحوذ

استحوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فانما ياكل الذئب من الغنم
الفاصية ومنها امام قوم بغير رضا هم حديث الحاكم ثلاثة لعنهم الله
من تقدم قوما وهم له كارهون وامرأة بانت وزوجها عليها ساخط ورجل
سمع الاذان فلم يجبه ومنها قطع الصف حديث الحاكم من وصل صفا
وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله ومنها السبق على الامام حديث
الشيخين اما يخشى احدكم ان يرفع راسه من ركوع او سجود قبل الا
ان يجعل راسه رأس حمار ومنها رفع المصلي بصره الى السماء حديث
البخاري ما بال قوم يرفعون ابصارهم الى السماء في صلواتهم لينتھن
عن ذلك او يخفض ابصارهم ومنها اتخاذ القبور مساجد والسراج
عليها حديث النسائي لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور
والمعتزين عليها المساجد والسراج ومنها السفر وحده حديث الحاكم
الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب ومنها سفر
المرأة من غير محرم حديث الشيخين لا يجمل لامرأة تؤمن بالله واليوم
الآخر ان تسافر مسيرة يوم من غير محرم ومنها الطيرة حديث
ابن داود الطيرة شرك وما سدا الا ولكن الله يذهبها بالتوكل ومنها
ترك الجمعة حديث ابن حبان من ترك ثلاث جمعيات تهاونا طبع
على قلبه ومنها تخطي الناس حديث الترمذي من تخطى رقاب الناس
يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم ومنها الجلوس وسط الخلفة حديث
الحاكم لعن الله من جلس وسط الخلفة ومنها لبس الحرير حديث
الشيخين لا تلبسوا الحرير فانه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة
ومنها التعلي باحد النفدين حديث احمد من كان يوم من بالله واليوم
الآخر فلا يلبس حريرا ولا ذهباً ومنها تشبه الرجال بالنساء والعكس
حديث البخاري لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من

امام قوم بغير رضاهم
قطع الصف
السبق على الامام
رفع المصلي بصره الى السماء
اتخاذ القبور مساجد والسراج عليها
السفر وحده
سفر المرأة من غير محرم
الطيرة
ترك الجمعة
تخطي الناس
الجلوس وسط الخلفة
لبس الحرير
التعلي بالنفدين
تشبه الرجال بالنساء والعكس

ضرب الناس بلا سط
وتعظيم النساء للنزول

الرجال بالنساء والكنشبهات من النساء بالرجال ومنها ضرب الناس
بالا سواها وتعظيم النساء للرؤوس وليس المرأة ما يصف بشرتها حديث
مسلم صنفان من اهل النار لمرارهم قوم معهم سياط كأذناب البقر
يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات ما يلات عيالات رؤسهن
كاسفة الخبت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ربهن بها وان ربحها
ليوجد من مسيرة كذا وكذا ومنها نحو طول الازار حديث الجار
ما اسفل من الكعبين من الازار وفي النار ومنها تخصيب الجنة بالسواد
حديث الحاكم يكون قوم في اخر الزمان يخضبون بالسواد كواصل
الحمام لا يربحون راحة الجنة ومنها نسبة المكر لغير الله تعالى حديث
الشيخين هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح
من عبادي مومن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك
مومن بي كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوكذا وكذا فهو كافر
بي مومن بالكواكب ومنها نحو النجاسة على الميت حديث ليس منا من
ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ومنها ايذا الميت
حديث ابي داود كسر عظم الميت ككسره حيا وحديث مسلم لان يجلس
على جمره فيخرق ثيابه فتخلص الى جلده خير له من ان يجلس على قبر
ومنها زيارة النساء للقبور حديث الترمذي انه عليه الصلوة والسلام
لعن زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ومنها الرق
حديث احمد من علق نعيمة فلا ابر الله له ومن علق نعيمة فلا ابر
الله له ومن علق ودعة فلا ودع الله له لكن منهم من جعله على
ما كان يحوم كما مر ومنها كراهة لقاء الله حديث من احب لقاء
الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ومنها
ترك الزكوة قال الله تعالى **ويل للمشركين الذين لا يوتون الزكوة**
وقال تعالى

طول الازار خيل
تخصيب الجنة بالسواد

نسبة المكر لغير الله تعالى

النجاسة على الميت
ايذا الميت

الجلوس على القبر

زيارة النساء للقبور
والمتخذين عليها القبور
الرقا

كراهة لقاء الله تعالى
ترك الزكوة

وقال تعالى **سيطون ما يخلو ابر يوم القيمة** وقال تعالى يوم يحيى
عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا
ما حكزته **لا نفكم فذوقوا ما كنتم تكفرون** وقال الشيخان ما من
صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيمة صفحت
له صفائح من نار فاخفى عليها في نار جهنم فتكوى بها جنبه وجبينه
وظهره كلما بردت اعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى
يقضي بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار ومنها حبس
المفسر لمفهوم حديث احمد من انظر مفسرا او وضع له وقاه الله من فيح
جهنم ومنها الخيانة في الصدقة حديث مسلم من استولاه منك على عمل
فكننا مخيطا فما فوقه غلو لا ياتي به يوم القيمة ومنها المكس حديث الحاكم
لا يدخل صاحب مكس الجنة ومنها السؤال لغير الفقير حديث الطبراني
من سئل من غير فقر فكا ثوبا ياكل الخمر ومنها الحاج السائل حديث ابن ماجه
ان الله يبغض البذي الفاجر السائل الحاج ومنها منع ذي الرحم حديث
الطبراني ما من ذي رحم ياتي ذو رحمه فيسأله فضلا اعطاه الله اياه
فيبخل عليه الا اخرج الله من جهنم حية يقال لها الشجاع يتلمخ فيطوف
به ومنها المن بالصدقة حديث النسائي لا يدخل الجنة منان ولا عاق
ولا مد من خمر ومنها منع الماء حديث ابن ماجه المسكين شر كاء في ثلاث
في الماء والكلام والنار وعنده حرام وفي رواية لا يكلم الله مانع الماء
وله عذاب اليم وفي اخرى من سقى مسلما حيا بوجد الماء فكانما اعتق
رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيا لا يوجد الماء فكانما احياها
ومنها كفران النعمة حديث الترمذي من اعطى عطا فوجد فليخبر الله
فان لم يجد فليثن فان من اتى فقد شكر ومن كتم فقد كفر ومنها
السؤال بوجه الله ومنهم حديث الطبراني مبلعون من سأل بوجه الله

82

حبس المفسر

الخيانة في الصدقة

المكس

السؤال لغير الفقير

الحاج السائل

منع ذي الرحم

المن بالصدقة

منع الماء

كفران النعمة

السؤال بوجه الله تعالى

وملعون من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسئل هو ومنها
 ترك الصوم لحديث البخاري من أفطر يوما من رمضان من غير عذر
 لم يقضه صوم الدهر وإن صامه وعليه ابن مسعود ومنها صوم المرأة
 من غير إذن زوجها لحديث لا يحل أن تصوم وزوجها شاهد إلا بأذنه
 ولا تؤذن في بيته إلا بأذنه ومنها صوم العبد كغير مسلم لا يصح الصيام
 في يومين يوم الاثنين ويوم الفطر ومنها ترك الحج لحديث البيهقي
 من لم يجد حجة ظاهرة أو مرض حابس أو سلطان جابر ولم يعج
 فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا ومنها صيد المحرم لقوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الصيد وأنتم حرم لقوله ومن عاد
 فينتقم الله منه والله عزير ذو انتقام ومنها استحلال البيت الحرام
 لحديث البيهقي الكبار تسع فعدتها استحلال البيت الحرام ومنها
 اللحاد في الحرم لقوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقة من عذاب
 اليم ومنها إيذاء أهل المدينة لحديث لا يكيد أهل المدينة أحد إلا انزع
 كما ينزع الملح في الماء ومن أحدث فيها حدثا أو أوى محدثا فعليه لعنة
 الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيمة صرفا
 ولا عدلا ومنها ترك الأضحية لحديث أبي هريرة من وجد سعة لم يذبح
 ضحى فلا يحضر مصلايا ومنها بيع جلدها لحديث من باع جلد الأضحية
 فلا أضحية له ومنها المثلة بالحيوان لحديث أحمد من مثل بذي روم
 ثم لم يتيب مثل الله به يوم القيمة ومنها وسه في وجهه حديث
 مسلم مرعبار وسه في وجهه فقال لعن الله الذي وسه ومنها
 جعله عرضا لحديث لعن النبي صلى الله عليه وسلم من اتخذ شيئا فيه
 الروح عرضا ومنها قتله لغيره أكل لحديث النسي من قتل عصفورا
 عبثا حج إلى الله يوم القيمة يقول يا رب إن فلانا قتلني عبثا ولم يقنني

من أفطر من رمضان عدا
 صوم المرأة من غير إذن زوجها

صوم العبد
 ترك الحج

صيد المحرم

استحلال البيت الحرام

الاحاد في الحرم
 إيذاء أهل المدينة

ترك الأضحية

بيع جلد الأضحية
 المثلة بالحيوان
 وسه في وجهه

جعله عرضا

قتل العيون لغير الإكل

منفعة

منفعة ومنها عدم الاحسان في الذبح لحديث الأربعة أن الله كتب
 الاحسان على كل شيء فاذا قتلتم فاحسنوا لقتله واذا ذبحتم فاحسنوا
 الذبح ولجدا أحدهم شفرة وليرحم ذبيحته ومنها الذبح بغير اسمه
 تعالى لقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق ومنها
 نسيب السوايب لقوله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا
 وصيلة ولا حام ولحديث ليس منا من نسيب السوايب أي بأن يرسل
 حيوانا زاعجا حرمة ومنها التسمية بمكك الأملاك لحديث الشيخان
 أخرج اسم الله رجل يسم ملك الأملاك ومثله شاعني شاه
 قاله سفيان وحاكم الحكام وقاضي القضاة ومنها أكل المكركب الخبيث
 والأفيون والبنج المسى بالسكوان والعنبر والزعفران وجوزة الطيب
 لحديث أحمد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كل مكرو ومفتر وهو
 ما يورث الفتور في الأعضاء ومنها ما في قوله تعالى حرمت عليكم
 الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقدة
 والمتردية والمنظوعة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب
 وإن تنفسوا بأل زلام ذكركم لفسق ومنها أحراف الحيوانات
 بالنار لحديث الشيخان إنني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلانا وفلانا بالنار
 وإن النار لا يعذب بها إلا الله تعالى فإن وجد عوصها فافتكوهما
 ويسحب قتل حية وعقرب وفأرة وحداة وكلب عقور وغراب غير
 زائغ وذئب وأسد وغرودب ونسر وعقاب وبرغوث وقمل وغمل
 صغير ووزغ وسام أبرص وبقر ورنبور ولو في الحرم ويجوز قتل فهد
 وصقرو باز ويكره قتل الخنفسا وجمل وسرطان ورخة ويجوز قتل
 النمل الكبير والنمل والخطاف والصدع والضفدع وكل الصيد والحراس
 ومنها بيع الحر لحديث البخاري قال الله تعالى ثلاث أنا خصمهم يوم

عدم الاحسان في الذبح

الذبح بغير اسمه تعالى

نسيب السوايب

التسمية بملك الأملاك
 وحاكم الحكام وقاضي القضاة

أكل المكركب

الميتة والدم

أحراف الحيوانات

ما يصحب قتل

ما يكون قتل
 ما يحرم قتل

بيع الحر

القيمة ومن كنت خصه خصته رجل اعطى لي ثمر غدر ورجل باع حرا
 ثم اكل ثمره ورجل استاجر اجيرا فاستوفى منه العمل ولم يعطه اجره
 ومنها الربا حديث مسلم لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل الربا
 وموكله وكاتبه وشاهديه وقال هم سواء ومنها الخيلة فيها ففقد
 احمد وما لك قياسا على خيلة بني اسرائيل ومن غدا قال ابو السخيا
 ورد ان اكلة الربا يحشرون في صور الكلاب والخنازير من اجل حيلهم
 على اكل الربا ومنها منع الفحل حديث البزار اكبر الكبار الا شراك بالله
 وعقوق الوالدین ومنع فضل الماء ومنع الفحل ومنها اكل ما حرم الله
 بوجه من الوجوه حديث الطبراني ان العبد يهزف اللغة للكرام في
 جوفه ما يتقبل منه عمل اربعين يوما واما عبيد نبت لخدم من سجن فالتار
 اولى به ومنها الاحتكار حديث الحاكم الى اب مرزوق والاحتكار ملعون
 ومنها التفريق بين الام والولد حديث ابن عاصم لعن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من فرق بين والدته وولدها وبين الاخ واخيه ومنها
 التسبب في الفساد كبسب العنب كن عصه حرا او الامرد كن يجر به
 والسلاح كن يحارب به المسلمين والخصب كن يتخذة الهو من سن
 سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيمة ومنها
 الغش كالنصيرية حديث مسلم من حمل علينا السلاح فليس منا ومن
 غشنا فليس منا ومنها انفاق السلعة بالخلف الكاذب حديث مسلم
 ثلاثة لا ينظر الله اليهم ولا يزكهم وهم عذاب اليم المسيل والمناث
 والمنفق سلعته بالخلف الكاذب ومنها الخديعة والمكر كزيادة الثمن
 ليخرج غيره والبسع والشرا والخطبة وبيع وشرا وخطبة لقوله تعالى
ولا يحق للمكر السيئ الا باهله وحديث الطبراني المكر والخداع في
 النار ومنها الجنس لقوله تعالى **ويل للمطففين** وحديث الحاكم

الربا
 الخيلة في الربا
 منع الفحل
 اكل ما حرم الله به من الوجوه
 الاحتكار
 التفريق بين الام والولد
 التسبب في الفساد
 الغش
 انفاق السلعة بالخلف
 الخديعة والمكر
 الجنس

لا حجاب

لا حجاب الكيل والوزن انكم ولستم امر فيه هلك الامر السا لفة قبلكم
 ومنها القرض بعوض كونه كالربا ومنها عدم وفاء الدين حديث
 البخاري من اخذ اموال الناس يريد ان يلاصقها انكف الله ومنها
 المظلم ولو من ضامن حديث الشيخان **مطل الكفني ظلم** واذا اتبع احدكم
 على ملي فليتبّع ومنها اكل مال اليتيم لقوله تعالى **انما ياكلون في**
بطونهم نارا وسيصلون سعيرا وحديث الشيخان اجتنبوا
 السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله
 والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربا واكل مال
 اليتيم ومنها التبذير لقوله تعالى **ان المبذرين كانوا اخوان الشيا**
وكان الشيطان لربه كفورا ومنها ايذاء الجار حديث الشيخان
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
 خيرا او ليكسك ومنها المطاول في البيان حديث ابن ابي داود اذا
 رفع الرجل بناء فوق سبعة اذرع يؤذي يا افسق الفاسقين الى
 اين ومنها تغير الكنا حديث مسلم لعن الله من ذبح لغير الله لعن
 الله من لعن والديه لعن الله من اوى محدثا لعن الله من غير منار
 الارض ومنها اضلال الاعشى عن الطريق حديث الشيخان لعن الله
 من ضل اعشى عن الطريق ومنها خيانة احد الشريكين حديث البيهقي
 من خان شريكا فيما اثنتمه فانا خصمه ومنها الاضرار في الوصية
 حديث الدارقطني الاضرار في الوصية من الكبار ومنها تغيير
 النيب حديث الطبراني من ادعى نسب الا يعرف كفر بالله ومنها
 الغصب ومنه استعمال المستعار في غير ما استعير له واستعماله
 بعذر من استعاره والبناء على ومنه لغة وعرفات ومنع الناس مما

84

القرض بعوض
 عدم وفاء الدين
 المظلم
 اكل مال اليتيم
 التبذير
 طين
 ايذاء الجار
 المطاول في البناء
 تغير المناد
 اضلال الاعشى
 الشريكين
 من غير منار
 من غير منار
 تغيير النيب
 الغصب
 استعمال المستعار
 استعماله
 منع الناس مما

لحديث الشيخان من ظلم قدر شبر من أرض طوقه الله من سبع أرضين
 يوم القيمة ومنها منع الاجرة لحديث البخاري قال الله تعالى ثلاثة
 أنا خصمهم يوم القيمة ومن كنت خصمه خصمه رجل أعطى به ثم غدر
 ورجل باع حره فاكل ثمنه ورجل استاجر اجيرا فاستوفى منه ولم
 يعطه اجره ومنها كراه الشوارع قال الازري لا ادري باي وجه
 يلقي الله من فعل ذلك ومنها الاستيلاء على ماء مباح لحديث
 الشيخان ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى ولا يزكهم ويكفر عذابهم
 رجل على فضل ماء بفلاة عنده ابن السبيل الى اخره ومنها مخافة
 شرط الواقف واللفظة لقوله تعالى **ولا تأكلوا اموالكم بينكم**
بالباطل ومنها ترك الاشهاد على اللقيط لادائه الى دعا رقه
 ومنها الاضرار في الوصية لقوله تعالى **من بعد وصية يوصي بها**
الى قوله يدخله نار خالدا فيها ومنها تركها حديث الطبراني ترك
 الوصية عار في الدنيا ونار في الآخرة ومنها الخيانة في الامانات
 لقوله تعالى **ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها** وحديث
 الشيخان آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف
 واذا ائتمن خان ومنها ترك الزوج حديث لعن الله المتبشكين
 من الرجال الذين يقولون لا تزوجوا والمتبشلات اللات يقدن
 ذلك ومنها نظرة الاجنبية او الامرد ومسهما وخلقتهما حديث
 الشيخان كتب على بني آدم نصيبه من الزنا مدركه ذلك لا محالة
 الفينان زناها النظر والاذنان زناها الاستماع واللسان زناه
 الكلام واليدان زناها البطش والرجلان زناها الخطا والقلب
 يهوى ويتنى ويصدق ذلك الفرج او يكذبه قال الفسق لا يفي
 ان وفد عبد القيس لما قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهم

منع الاجرة
 كراه الشوارع
 الاستيلاء على ماء مباح
 مخافة شرط الواقف
 ترك الاشهاد على اللقيط
 الاضرار في الوصية
 ترك الوصية
 الخيانة في الامانات
 ترك الزوج
 نظرة الاجنبية والامرد

امرد حسن

85 امرد حسن فاجلسه خلف ظهره وقال انما كان فتنة داود من النظر
 وفي الحديث ما خلى رجل بامرأة الا كانت ثلثهما الشيطان قال الثوري
 ارى مع كل امرأة شيطانا ومع كل امرد سبع عشر شيطانا ومنها
 الغيبة لقوله تعالى **ايحبا احكمرا ان ياكل لحم اخيه ميتا** وحديث
 الطبراني الربا اثنتان وسبعون بابا ادناها مثل اتيان الرجل امره
 وان ارب الربا استطالة الرجل في عرض اخيه ومنها الفحش حد
 الشيخان ان اشترى الناس منزلة يوم القيمة من فرقة الناس انشاء
 فحشه ومنها التنازب باللقاب والاستهزاء لقوله تعالى **ولا تنادوا**
باللقاب **بشئ** **لا سمر الفسوف بعد الايمان** وقوله تعالى **لا يسخر**
قوم من قوم وحديث البيهقي ان المستهزئين بالناس يفتح
 لاجدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هل علمت فنجي بكوبه
 وعنه فاذا جاءه اطلق دونه فها يزال كذلك حتى يفتح له الباب
 فيقال هل علمت فها ياتيه من اليأس ومنها النخبة لقوله تعالى **ويلي**
لكل همة لمة وحديث الشيخان لا يدخل الجنة غلام ومنها كلام ذي
 حديث الطبراني ذو الوجهين في الدنيا ياتي يوم القيمة وله وجهان
 من نار وفي رواية لسانان من نار ومنها البهتان حديث الطبراني
 من ذكر امراء بشئ ليس فيه ليصيبه به حبسه الله في نار جهنم
 حتى ياتي بنفاذ ما قاله فيه ومنها افساد المرأة على زوجها والعبد
 على سيده حديث النساء ليس منا من جنب امرأة على زوجها
 او عبد على سيده ومنها تقاضي العقود المحرمة كالنكاح والبيع
 والعبادات الفاسدة لكونه استهزاء بالدين ومنها افشاء
 احد الزوجين سرا لآخر حديث مسلم ان من اشترى الناس منزلة
 عند الله يوم القيمة الرجل يفي الى امراته او تفضي اليه ثم ينشر

الغيبة
 الفحش
 التنازب باللقاب والاسماء
 النخبة
 اللسانين
 ذو الوجهين
 البهتان
 افساد المرأة على زوجها
 تقاضي العقود المحرمة
 افشاء احد الزوجين سرا لآخر

تنوير المرأة

وعلى خلد

یہ

لطعن في الذنب

فيناثر في العدة
على الامة قبل استيراثها
مخروج المرأة من بيت العدة

قبل استبرائها حديث مسلم فمن وحى أمة قبل استبرائها لقد همت أن
 العند لعنا يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له كيف سيخدمه وهو
 لا يحل له ثلاث شأن الولد مشكلا ومنها ترك النفقة واضاعته عينا له
 حديث كفى بالمرء أثما أن يضيع من يقوت ومنها عقوق الوالدین لقوله
 تعالى **ولا تقل لهما أف** وحديث الشيخان إلا أنتمكم يا كبر الكبار
 ثلاثا فكنابك قال لا مشرك رب الله وعقوق الوالدین إلا وقول الزور
 وحديث أحمد من اعتق رقبة مسلمة ففي فداؤه من النار ومن أدرك
 والديه ثم لم يغفر له بعده الله ومنها قطع الرحم لقوله تعالى **واقوا**
الله الذي ساء لونه به **والأرحام** وحديث الشيخان لا يدخل الجنة
 قاطع رحمه وإن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم
 فقالت هذا مقام العايز بك من القطيعة قال نعم أما ترضين
 أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك ثم
 قال اقرأوا هذه شئتم فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض
وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم
 ومنها تولي غير الموالي حديث ابن حبان من تولى إلى غير مواليه
 فليتبوء مقعده من النار ومنها افساد الفتن على سيده حديث أحمد
 من خيب على امرأة زوجته أو مملوكه فليس منها ومنها إياقه من
 سيده حديث مسلم إيا عبد أبي فقد برئت منه الذمة ومنها جعل
 الحر عبد في الاستخدام حديث ابن ماجه ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة
 من تقدم قوما وهم له كارهون **ورجل أتى الصلاة ديارا ورجل**
اعتد أحارا أو الدبار فوقها ومنها ظلم السيد عبده حديث الطبراني
 يقول الله أشد غضبي على من ظلم من لا يجدر له ذا صبر أعزى ومنها
 الحضي حديث الشيخان من لا يرحم لا يرحم ومنها تعذيب حيوان

ترك النفقة واضاعته
 عقوق الوالدین

قطع الرحم

تولي غير الموالي

افساد الفتن

إياقه

جعل الحر عبدا

ظلم السيد عبده

الحضي
تعذيب الحيوان

حديث

حديث البخاري دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها
 تأكل من خشاش الأرض ومنها استمالة البهي في غير ما يناسبه حديث
 الشيخان بينما رجل يسوق بقرة إذا ركبها فقالت أنا لم أخلق لهذا إنما
 خلقت للحرك ومنها ضرب الحيوان لقوله تعالى **ونضع الموازين القسط**
ليوم القيمة وقال أبو سليمان الداراني لما ضربت حماري ثلاثا رفع رأسه
 فقال يا أبا سليمان هو القصاص يوم القيمة فإن شئت فأقل وإن شئت
 فأكثر ومنها جعله عرضا لحديث لعن الله من أخذ شيئا فيه الروح غرورا
 ومنها القتل بغير حق لقوله تعالى **ومن يفعل ذلك يلق أذما** أيضا **عظ**
له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهانا إلا من تاب وحديث الترمذي
 لو أن أهل السماء اشتروا في دم مؤمن لا يكهر الله في النار ومنها
 قتل نفسه لقوله تعالى **ولا تقتلوا أنفسكم** إن الله كان بكم رحيما ومن
 يفعل ذلك عدونا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله
 يسيرا وحديث الشيخان من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم
 يتردى فيها خالدا مخلدا فيها أبدا ومن خشي سيفا فقتل نفسه في يده
 يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا ومن قتل نفسه بحديدة
 فحديدته في يده يتوجأ بها في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا
 ومنها الإعانة على القتل وعدم دفعه حديث ابن ماجه من أعان
 على قتل مؤمن ولو بشطر كلمة لقي الله مكتوبا بين عينيه آيس من
 رحمة الله وفي رواية البيهقي لا يقفن أحدكم موقفا يقتل فيه رجل
 ظلما فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفع عنه ومنها الضرب
 ظلما وحضوره حديث الطبراني من جرد ظهر مسلم بغير حق لقي
 الله وهو عليه غضبان وفي رواية مسلم لا يقفن أحدكم موقفا
 يضرب فيه رجل ظلما فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفع عنه

استمالة البهي في غير ما يناسبه

ضرب الحيوان

جعل الحيوان عرضا

القتل بغير حق

قتل نفسه

الإعانة على القتل وعدم دفعه

الضرب ظلما وحضوره

دفع عنه

ومنها تزوج المسلم حديث الطبراني ان من اخاف مؤمنا كان حقا على الله
 ان لا يؤمنه من الفزع يوم القيمة ومن نظر الى مسلم نظرة يخيف فيها غير
 حق اخافه الله يوم القيمة ومنها السحر وتعلمه وتعليمه لقوله تعالى **وما كفر**
سليمان ولكن اشياطين كفر **وايعلمون الناس السحر** وحديث الشيخان
 اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله
 وقتل النفس التي حرم الله الاباحق وكل الربا وكل مال اليتيم والتول من
 الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الفاضلات وفي رواية احمد ثلاثة لا يدخلون
 الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر ومنها الكهانة والكرافة
 والطيرة والتنجيم والبيان الكاهن وطيرة حديث الطبراني ليس من امن
 بنظر او نظيره او تكهن او تكهن له او سحر او سحر له ومن اخذ **هنا**
 فصدقه بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد وفي رواية ابن ماجة من افنيس
 علما من النجوم افنيس شعبة من السحر وفي رواية ابي داود العرافة
 والطيرة والطرف والحيت والعراف من يدعي معرفة الامور بعد ما فيها
 ومنها النبي على الامام حديث البيهقي ليس بشيء مما اعصى الله به
 اعجل عقابا من النبي ومنها تكس البيعة حديث ابن ابي حاتم من الكبار
 فراف الجماعة ونكس البيعة وحديث الشيخان ثلاثة لا يكلمهم الله فقد
 منهم رجلا بايع اماما لا يبايعه الا كدنيا فان اعطاه منها وفي وان لم
 يعطه منها لم يفي ومنها توفي الامارة من لم يفي بامرها حديث احمد
 ما من رجل ياتي امر عشرة فما فوق ذلك الا ان الله مفلو لا يوم القيمة
 يراه الى عنقه فكذبه او وثقه الله ومنها نوكية جابر حديث احمد من
 ولي من امر المسلمين شيئا فامر عليهم احدا مما ياتنا فعليه لعنة الله لا يقبل
 الله منه صرفا ولا عدلا حتى يدخله جهنم ومنها عزك الصالح لغير الصالح
 حديث الحاكم من استعمل رجلا من عصابة وفيهم من هو ارضى الله منه
 فقد

ترجيع المسلم
 السحر وتعلمه وتعليمه
 السبع الموبقات
 الكهانة والعرافة والطيرة
 والتنجيم والبيان الكاهن
 معنى العراف
 النبي على الامام
 تكس البيعة
 قول الامارة
 نوكية جابر
 عز الصالح لغير الصالح

فقد خاف الله ورسوله والمؤمنين ومنها جور الامام حديث الطبراني
 ان اشد الناس عذابا يوم القيمة من قتل نبيا او قتله بني واما جابر
 وقال ايضا ثلاثة لا يقبل الله منهم شهادة ان لا اله الا الله فذكر منهم
 الامام الجابر ومنها جور القاضي حديث الحاكم ان الله مع القاضي ما لم
 يجر فاذا جار تخلف عنه ولزمه الشيطان ومنها جور الامير حديث احمد
 ما من امير عشرة الا يوفى به يوم القيمة مفلو لا يفك الا العادل ومنها
 الفسح حديث الشيخان ما من عبد يستريحه الله رعية يموت يوم يموت
 وهو غاشي رعيته الا حرم الله عليه الجنة ومنها الاحتجاب حديث
 ابي داود من وكاه الله شيئا من امور المسلمين واحجب دون حاجتهم
 وذلهم وفقرهم احجب الله دون حاجته وخلته وفقره يوم القيمة
 ورواية الطبراني ايها الناس من ولي عليكم عملا فجب بابه عن ذي حجة
 حجه الله ان يلج باب الجنة ومن كانت هذه الدنيا حرم الله عليه جوارى
 فاني بعثت كذاب الدنيا ولم ابعث بعارنها ومنها الظلم لقوله تعالى
ولا تحبب الله غافلا عما يعمل الظالمون وقال وسيعلم الذين
ظلموا اي منقلب ينقلبون وقال ولا تركوا الى الذين ظلموا فتمسكم
النار وحديث الشيخان الظلم ظلمات يوم القيمة ومنها الخيانة
 حديث الطبراني اياكم والخيانة فانها بئس البطانة واياكم والظلم
 فان ظلمات يوم القيمة واياكم والشح فانما اهلك من كان قبكم الشح
 حتى سفكوا دماءهم وفضعوا ارحامهم **شعر** لا تعلمون اذا ما كنت مقفرا
 فالظلم يرجع عقابه الى المذموم تنام عينك والظالموم منبه يدعو
 عليك وعين الله لم تنم ومنها نصرة الظالم حديث مسلم لعن
 الله من ذبح لغير الله لعن الله من لعن والديه لعن الله من اوى
 محذرا لعن الله من غير مذار الارض ومنها الفسح حديث الجاهلي ان

جور الامام 88
 جور القاضي
 جور الامير
 الفسح
 الاحتجاب
 الظلم
 الخيانة
 الشح
 نصرة الظالم
 الله
 الفسح

الشم بأكفر
الشفاعة في الحدود والآيات في
الحضرم والتحكم كاذبا

لا يجب الفحش والتفحش ومنها الشم بالكفر حديث الشيخان من رأى
مؤمنا بكفر فهو كقتله ومنها الشفاعة في الحدود والآيات في الحضرم
والحكم كاذبا حديث الطبراني من حالت شفاعة دون حد من حدود
الله فقد ضاد الله ومن أعان على خصومة لا يعلم الحق أو باطل فهو في
سخط الله حتى ينزع ومن مشى مع قوم يرى أنه شاهد وليس
بشاهد فهو كمن شهد زورا ومن تحكم كاذبا كلف أن يعقد بين طرفي
شبهة ومنها تبيع غورات الناس حديث ابن ماجه من ستر
عورة أخيه ستر الله عورته يوم القيمة ومن كشف عورة أخيه المسلم
كشف الله عورته حتى يفصح بها في بيته ومنها الوقوف في شئ
من الحرمات حديث الشيخان أن الله يغار وغيرة الله أن يأتى
المؤمن ما حرم الله عليه ومنها كثرة الضحك حديث البيهقي أن
الحرام تكن أعبد الناس وأرضى بما قسم الله لك تكن أغنى الناس
وأحسن إلى جارك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن
مسلما ولا تكثر الضحك عتيت القلب ومنها نزى الفاسق بزى
الصالح حديث الشيخان من عشنا فليس منا ومنها ترك الحدود
حديث النسائي حديث في الأرض خير لاهل الأرض من أن يعطوا
ثلاثين صنبا ومنها الزنا حديث البيهقي أن الأيمان سربال
يسر به الله من شيء فإذا زنا العبد نزع منه سربال الأيمان فإن
تاب رده عليه وحديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وحديث
الحر المقيم على الزنا كعابد وثق وان ربح فزوج الزنا
بوزي أهل النار وأكبره الزنا بالمحرم وحليلة الجار ومنها اللوواط
حديث البيهقي من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل
والمفعول ورواية الترمذي لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلا أو امرأة
في دبرها

تبيع غورات الناس

الوقوف في الحرمات

كثرة الضحك

نزى الفاسق بزى
ترك الحدود

الزنا

اللوواط

أبناذ البهية
ما حقة النساء

وطى المتوك والميتة

السرقة

رف

قطع الطريق

شرب المسكر والتسبب فيه

ربها

تخويف المسلم

الإطلاع على عظم
الشمع

في دبرها أو كاهنا فصدقه فقد كفر ومنها أبناذ البهية حديث البيهقي
أقتلوا الفاعل والمفعول به والذي يأتى البهية ومنها ما حقة
النساء حديث السجاف زنا النساء وقوله عليه الصلوة والسلام ثلاثه
لا يقبل الله لهن شهادة أن لا اله الا الله الزكيات والمكروبات والراكبات
والمكروبات والامام الجابر ومنها وطى المتوك والميتة وفي عقد فاسد
مكتعة والتسبب في الزنا لكونها مثله في الفحش ومنها السرقة
حديث الشيخان لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يزني الزاني
حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن
ومنها قطع الطريق لقوله تعالى أثم جزاء الذين يجارون الله
ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع
أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك ظهري
في الدين ولهم في الآخرة عذاب عظيم ومنها شرب المسكر والتسبب
فيه حديث الشيخان كل مسكر خمر وكل خمر حرام وحديث الشيخان أيضا
لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق
وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن وحديث الترمذي
لعن النبي عليه الصلوة والسلام في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشا
وحاملها والمحمولة له وبساقيتها وبابيعها وأكل ثمنها والمشتري لها
والمشتري له ومنها تخويف المسلم حديث مسلم من أشار إلى أخيه
بحدية فإن الملائكة تلعن حتى ينتهى وإن كان أخاه لأبيه وأمه
ورواية الطبراني من نظر إلى مسلم نظرة يخيف فيها بغير حق أخافه
الله يوم القيمة ومنها الإطلاع على عظم حديث الشيخان من أطلع
في بيت قوم بغير إذنهم فقد حل طهر أن يفقوا عينه ومنها الشمع
حديث البخاري من حكم بحكم لم يره كلف أن يعقد بين شعيرتين

ولن يفعل ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في اذنيه
 ان ترك يوم القيمة ومن صور صورة عذب وكلف ان ينفع فيها الروح
 وليس بنا في ومنها ترك الختان لتوقف الصلوة عليه ومنها ترك
 الجهاد حديث مسلم من مات ولم يغفر ولم يحدث به نفسه مات
 على شعبة من النفاق ومنها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لقوله
 تعالى **لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى**
ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن
منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وحديث ابن جابر ما من
 رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدر ان يغير رآيه ولا
 يغيرون الا اصابهم الله منذ بعث قبل ان يموتوا ومنها محبة
 قيام الناس لم افقار الحديث الترمذي من احب ان يتمثل له الرجال
 قياما فليتبوء مقعده من النار وحديث ابن حنبل لما قاموا له عليه
 الصلوة والام قال لا تقوموا كما تقوم الاعاجير يعظم بعضهم بعضا
 لكن صح انه عليه الصلوة والام قام لبعض اصحابه ومنها الفرار
 من الزحف لقوله تعالى **فقدباء بغضب من الله وماواه جهنم**
وبئس المصير وحديث الشيخان اجنبوا السبع الموبقات قالوا
 يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس
 التي حرم الله الا بالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم
 وقوف المحنات الفاذلات المومنات وحديث احمد شل عن
 الكبار فقال لا شراك بالله وقتل النفس المسكنة والفرار يوم
 الزحف ومنها الفرار من الطاعون حديث الطبراني الفار منه
 كالفار من الزحف ومن صبر فيه كان له اجر شهيد ومنها الغلول
 في القيمة لقوله تعالى **ومن يغلول يات بما غل يوم القيمة** وحديث الحاكم

تصوير الصورة
 ترك الختان
 ترك الجهاد
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 محبة قيام الناس له
 الفرار من الزحف
 السبع الموبقات
 الفرار من الطاعون
 الكبر الغلول والدين

من جاء

الفدر 90

من جاء بريا من ثلاثة دخل الجنة الكبر والغلول والدين ومنها الفدر
 لحديث ابن ماجة الا من قتل نفسا معاهدة له ذمة الله وذمة رسوله
 فقد احرف بذمة الله فلا يرج راحة الجنة ومنها الدلالة على عورة
 المسلمين حديث من غشنا فليس منا ومنها ترك الرمي حديث ابن
 ماجة من تعلم الرمي لم يتركه فقد عصا في حديث مسلم من علم الرمي
 لم يتركه فليس منا ومنها اخاذ الفرس افقار الحديث الطبراني الخيل
 ثلاثة فرس للرحمن وفرس للانسان وفرس للشيطان ومنها البهين
 لقوله تعالى **ولا تجھلوا الله عرضة لايامكم** وحديث الحاكم من
 اقتطع مال اخيه بيمين غش فليتبوء مقعده من النار ومنها
 الحلف بغير الله حديث الشيخان من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا
 فهو كما قال وحديث اخر من حلف بالامانة فليس منا ومن حلف
 بغير الله فقد كفر ومنها عدم الوفاء بالنداء لندركونه في حكم الواجب
 ومنها الحكم بخلاف الشرع لقوله تعالى **ومن لا يحكم بما انزل الله**
فاولئك هم الكافرون ومنها قضاء الجاهل حديث الحاكم من
 ولي القضا فقد ذبح بغير سكين وحديث ابن ماجة القضا ثلاثة
 قاضيان في النار وقاض في الجنة فاما الذي في الجنة فرجل عرف
 الحق ففقي به ورجل عرف الحق فجار في الحكم فهو في النار ورجل قضى
 للناس على جهل فهو في النار وحديث الشيخان لا تشل الامارة
 فانك ان اعطيتها من غير مشلة اعنت عليها وان اعطيتها عن
 مشلة وكنت اليها ومنها اعانة الباطل حديث الحاكم من اعان
 على خصومة بغير حق كان في سخط الله حتى ينزع ومنها ترك
 رضي الله لرضائه الناس حديث ابن جابر من المتري رضي الله بسخط
 الناس رضي الله عنه وارضى عنه الناس ومن المتري رضي الناس

الدلالة على عورة الملق
 ترك الرمي
 اخاذ الفرس افقار
 الخيل
 البهين
 الحلف بغير الله تعالى
 عدم الوفاء بالنداء
 الحكم بخلاف الشرع
 قضاء الجاهل
 القضا ثلاثة
 سوال الامارة
 اعانة الباطل
 ترك رضي الله لرضائه الناس

الرشوة

قبول الهدية في الشفعة

كثرة الخصومة
الجور في القسمة

شهادة الزور

كتم الشهادة

الكذب

بجالة الفساق
القمار

لعبة النرد

ضرب الموت واستعانة

بسم الله بسم الله بسم الله عليه واسخطا عليه الناس ومنها الرشوة
 لقوله تعالى **ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الأحكام**
لتأكلوا أريقاً من أموال الناس بالباطل وأنتم تعلمون وحديث الترمذي
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمكشي وفي رواية والذي
 يسي بينهما ومنها قبول الهدية في الشفعة حديث أبي داود من شفع
 شفاعته لأحد فاهدي له هدية عليها فقبلها فقضى باباً عظيماً من
 أبواب الكبائر ومنها كثرة الخصومة حديث البخاري **بعض الرجال**
إلى الله ألا لد الخصم ومنها الجور في القسمة حديث الطبراني أن هذا
 الأمر في قرش ما إذا استرحموا أرحموا وإذا حكموا عدلوا وإذا قسموا
 أقسطوا ومن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
 ومنها شهادة الزور وحديث الترمذي عدلت شهادة الزور لا شراك
 بالله ثلاث مرات وحديث الحاكم أن زوراً قد ما شاهد زوراً حتى
 يوجب الله له النار ومنها كتم الشهادة لقوله تعالى **ومن يكتمها فإنه**
إفك كبير وحديث الطبراني من كتم شهادة أداها في إياها كان كمن
 شهد بالزور ومنها الكذب لقوله تعالى **إلا لعنة الله على الكاذبين**
 وحديث ابن حبان عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم
 والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار ومنها بجالسة الفساق من
 أهل العلم وغيرهم حديث الترمذي مع من أحب ومنها الفحار حديث البخاري
 من قال لصاحبه تعالى أقامرك فليتنصرف ومنها لعب الزرد حديث
 الحاكم من لعب بزرد فقد عصى الله ورسوله وحديث مسلم من لعب
 بالزرد شير فكا غاصب نيزه بدم خنزير وحديث الديلمي إذا أمر ربه
 بهؤلاء الذين يلعبون بهذه الآلام والشطرنج والزراد وما كان من
 هذه فلا تسلموا عليهم وإن سلموا عليكم فلا تردوا ومنها ضرب الموت واستعانة

ومثله

91

ومثله الزمر والكوبة والضنور والعود والرباب والجنتك والكنجاء
 والدريج والصنج والبراع والموازف حديث أن الله يغفر لكل مذهب إلا
 لصاحب عرصة أو كوبة والعرصة العود وحديث أحمد سيكون في أمي
 قوم يتحلون الحرام وهو الزنا والحرير والخمر والموازف ومنها التثريب
 بامرأ أو اجنبية لكونه من مقدمات الوقاع بهما ومنها ما فيه هجوم مسلم
 لحديث مسلم سباب المسلم فسق وقتاله كفر ومنها الإصرار في الشعر
 لكونه كذباً ومنها الإصرار على الصغير حديث لا كبير مع الاستغفار
 ولا صغير مع الإصرار ومنها ترك التوبة لقوله تعالى **وتوبوا إلى الله**
جميعاً أيها المومنون لعلكم تغفرون وحديث الثابت من الكذب كمن لا
 ذنب له ومنها ترك النفقة في الدين حديث الشيطان من يرد الله
 به خيراً يفقهه في الدين ومنها ترك صلاة الليل حديث البخاري
 بآل الشيطان في أذنه لمن فاته يقرأ علم أن كمال الإيمان الكفيل لكمال
 التوحيد كما يبتغي على ترك الكبائر الصغار كذلك يبتغي على الأيمان
 بأمور هي أكثر من سبعين حديث البخاري الأيمان بضعة وستون
 شعبة وفي رواية مسلم بضعة وسبعون والحياء شعبة من الأيمان
 فمنها الحياء لهذا الحديث ومنها ترك الأيذاء والمنهيات حديث مسلم
 من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى عنه ومنها
 ملازمة الأمور الحسنة حديث بني الأسلم على خمس شهادة أن لا إله
 إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقام الصلوة وآتاهم الزكاة وأحج
 وصوم رمضان ومنها الأطعام والسلام حديثه حين سئلوه أي
 الإسلام أفضل تطعم الطعام وتقرئ السلام على من عرفت ومن لم
 تعرف ومنها أن تحب لأخيك ما تحب لنفسك حديث لا يؤمن
 أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ومنها جبر عليه الصلوة والسلام

تفسير العرصة
 التثريب بامرأ أو اجنبية
 هجوم مسلم
 الإطراء في الشعر
 الإصرار على الصغير
 ترك التوبة
 ترك النفقة في الدين

ترك صلوة الليل
 كمال الإيمان الكفيل لكمال
 التوحيد كما يبتغي على ترك
 الكبائر الصغار كذلك يبتغي
 على الأيمان

الحياء
 الأيذاء والمنهيات
 ملازمة الأمور الحسنة

الأطعام والسلام

تحب لأخيك
 حب النبي صلى الله عليه وسلم

لحديثه والذي نفسي بيده لا يوم من احدكم حتى اكون احب اليه من
والده وولده والناس اجمعين ومنها المحبة لله حديثه ثلاثة من كن
فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواها
وان يحب الحق لا يحبه الا لله وان يكره ان يعود في الكفر كما يكره ان
يقذف في النار ومنها محبة الانصار حديثه اية الايمان حب الانصار
واية الانفاق بغض الانصار ومنها الفؤاد من الفتن حديثه يوشك
ان يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر
يغر بدينه من الفتن ومنها الصدق بكونه عليه الصلوة والسلام
انقى من غيره حديثه ان اتفاكم واعلمكم بالله انا ومنها الجهاد
حديثه في جواب اي عمل افضل ايمان بالله ورسوله قبل ثم ما ذا قال
الجهاد في سبيله ثم قيل ما ذا قال حج مبرور ومنها السلام والاطعام
والانصاف حديثه ثلاث من جمعهن فقد جمع الايمان والانصاف
من نفسك وبذل السلام للعالم والانفاق من الافتار ومنها
احيا ليلة القدر حديثه من يقوم ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر
له ما تقدم من ذنبه ومنها قيام رمضان حديثه من قام رمضان
ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومنها صوم حديثه من
صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومنها
المدامنة على الدين حديثه عليكم بما تضيقون فوالله لا يمل الله
حتى تمكوا وكان احب الدين الي الله ما دام عليه صاحبه ومنها
اتباع الجنائز حديثه من اتبع جنازة مسلم ايمانا واحتسابا وكان
معه حتى يصلي عليه ويفزع من دفنها فانه يرجع من الاجر بقرطين
كل قيراط مثل احد ومن صلى عليه بثر رجوع فمثل ان تدفن فاشه
يرجع بقرط من الاجر ومنها انتفاء الشبهات حديثه الحلال بيني

المحبة لله تعالى

محبة الانصار

الفؤاد من الفتن

الصدق بكونه يوم اتقوا غيره

الجهاد

السلام والاطعام في

احياء ليلة القدر

قيام رمضان

صوم رمضان

المدامنة على الدين

اتباع الجنائز

الصلوة على الميت

انتفاء الشبهات

والحرام

والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن انتفى
عن المشبهات فقد استبرأ لنفسه ودنيه ومن وقع في المشبهات كراعه
يرجع حول الحصى يوشك ان يوافق الاوان لكل ملك حتى الا ان حتى
الله في ارضه محارمه الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد
كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب ومنها النصيحة
حديثه عن جابر بابيعة عليه الصلوة والسلام على اقام الصلوة و
الزكاة والنصح لكل مسلم ومنها ترك الب والغال حديثه سباب
المسلم فسق وقاله كفر وحديثه ايضا يا ابا ذر احبيرة اي غلامك
بالام انك اسرافيك جاهلية ومنها ترك الزنا حديثه لا يزني الزاني
حين يزني وهو مؤمن ومنها تغيير المنكر حديثه مسلم من رأى منكم
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسه فان لم يستطع فليقلبه
وذلك اضعف الايمان ومنها طاعة اولي الامر حديثه الشيطان
من حمل علينا السلاح فليس منا ومنها ملازمة الجماعة حديثه مسلم
من خرج عن الطاعة وفارق الجماعة فمات مائة ميتة جاهلية
ومنها الانفاق حديثه الشيطان من انفق زوجين في سبيل الله
دعاه خزنة الجنة من كل باب اي قل لهم فقال ابو بكر رضي الله عنه
يا رسول الله ذاك الذي لا توى عليه قال اني لا رجوان تكون
منهم ومنها بناء المساجد حديثه الشيطان من بنى لله مسجدا يبتغي
به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة ومنها زيارة الاخ حديثه
مسلم ان رجلا زار خاله في قرية اخرى فارصده الله على مدرجة
ملكها فلما اتى عليه قال ان تريد قال اريد اخا في هذه القرية
قال هل لك عليه من قرابة قال لا اخيرا في احببته في الله قال فاني
رسول الله اليك بان الله قد احبك كما احببته فيه ومنها ترك

92

النصيحة

ترك السب والغال

ترك الزنا

تغيير المنكر

طاعة اول الامر

ملازمة الجماعة

الانفاق

بناء المسجد

زيارة الاخ

ترك الغيبة

الغيبة حديث البخاري من تكفل لي ما بين رجله وما بين خفيه تكفلت
 له بالجنة ومنها العتق حديث الشيخان من اعتق رقبة
 مؤمنة اعتق الله بكل ارب منها ما ربا منه من النار ومنها الاحسان
 في الاسلام حديث الشيخان من احسن في الاسلام فلا يواخذ بما عمل في
 الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول والاخر ومنها محبة لقاء
 الله حديث مسلم من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله
 كره الله لقاءه ومنها احسان البنات حديث الشيخان من ابتلى بهذه
 البنات بشي فاحسن اليهن كن له بستر من النار ومنها رضى الناس
 حديث مسلم من اشيع عليه خيرا وجبت له الجنة ومن اشيع عليه شرا
 وجبت له النار اتم شهداء الله في الارض ثلاثا ومنها الصدقة
 حديث الشيخان من استطاع منك ان يستتر من النار ولو بشق ثرة
 فليفعل ومنها الجهاد في سبيل الله حديث البخاري من اعبرت قدماه
 في سبيل الله حرم الله على النار ومنها غسل الجمعة وصلاتها حديث
 مسلم من اغتسل بثراف الجمعة وصل ما قدر له بثرانصت حتى يفرغ
 من خطبته بثر يصلي معه ففر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفضل
 لثلاثة ايام ومنها امهال المص حديث مسلم من انظر مصرا او وضع له
 اظله الله تحت ظله يوم لا ظل الاظله ومنها طلب المساجد حديث
 مسلم من تطهر في بيته ثم مضى الى بيت من بيوت الله ليقيضي فريضة
 من فرائض الله كانت خطواته احداها خطا خطيئة والاخرى ترفع
 درجة ومنها دعوة الناس الى هدى حديثه من دعى الى هدى كانت
 له من الاجر مثل اجر من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومنها
 التبييع دبر الصلوة حديث مسلم من سبح لله دبر كل صلوة ثلاثا وثلاثين
 وحمد الله كذلك وكبر الله كذلك فذلك تسع وتسعون ثم قال غام

العتق
 الاحسان في الاسلام
 محبة لقاء الله
 احسان البنات
 رضى الناس
 الصدقة
 الجهاد
 غسل الجمعة وصلاتها
 امهال المص
 طلب المساجد
 دعى الناس الى هدى
 التبييع دبر الصلوة

الامامة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شى
 قدير غفرت له خطاياه وان كانت مثل زبد البحر ومنها صلة الرحم حديث
 الشيخان من سوا ان يبسط له في رزقه وينشاء في اثره فليصل رحمه
 ومنها طلب العلم حديث البخاري من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل
 الله له به طريقا الى الجنة ومنها الصوم في سبيل الله حديث الشيخان
 من صام يوما في سبيل الله بقدر الله وجهه من النار سبعين خريفا
 ومنها صلوة العشاء الصبح حديث الشيخان من صلى البردين دخل
 الجنة ومنها الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسلم من صلى
 على واحدة صلى الله عليه عشر او منها الصلوة تطوعا لحديثه من صلى
 في اليوم ثني عشر سجدة تطوعا بنى الله له في الجنة بيتا ومنها
 طلب الشهادة لحديثه من طلب الشهادة صادقا اعطىها ولو لم
 نصبه ومنها الرواح الى المساجد حديث الشيخان من غدى الى
 المسجد وراح اعد الله له في الجنة نزلا كلما عدا اوراح ومنها
 احسان الجار حديث البيهقي احسن الى جارك يكن مؤمنا واحب
 للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما ومنها تقرب الكرب حديث مسلم
 من فرج عن اخيه كربته من كرب الدنيا فرج الله عنه كربته من كرب
 يوم القيامة ومنها القتل دون ماله حديثه من قتل دون ماله فهو
 شهيد ومنها التهليل حديث الشيخان من قال لا اله الا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شى قدير عشر مرات كانت
 كن اعتق اربعة انفس من ولد اسماعيل ومنها التحميد حديث الشيخان
 من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه واثبت
 كانت مثل زبد البحر ومنها الشهادة عند الاذان حديث مسلم من
 قال حين يسمع الاذان وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له

صلة الرحم
 طلب العلم
 الصوم في سبيل الله
 صلوة العشاء الصبح
 الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم
 الصلوة تطوعا
 طلب الشهادة
 الرواح الى المساجد
 احسان الجار
 تقرب الكرب
 القتل دون ماله
 التهليل
 التحميد
 الشهادة عند الاذان

وان محمد عبده ورسوله رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً
غفر له ذنبه ومنها طلب الوسيلة لحديث البخاري من قال حين يسمع
النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة
والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم
القيامة ومنها أخرج الحسن بن سعيد أنذر من ما لا يمان بالله وحده
قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول
الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من
المغن الخس ومنها التنفير والتفريق حديثه يسروا ولا تنفروا
وبشروا ولا تنفروا ومنها التفقه في الدين حديثه من يرد الله به
خير يفقهه في الدين وإن أنا قاسم والله يعطي ولن تزال هذه
الامة قائمة على أمر الله لا يغيرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله
ومنها الوضوء وركعتاه حديثه من توضأ وضوء هذا أثر صلي
ركعتين لا يحدث نفسه فيهما غفر الله له ما تقدم من ذنبه ومنها
اليمين لحديثه كان صلى الله عليه وسلم بجبه اليمين في تنعله وترجله
وطهوره وفي شأنه كله ومنها الرفق حديثه أن رجلاً رأى كلباً
يأكل الثرى من العشب فاحذ الرجل خفه فجعل يفرقه له به حتى
أرواه فشكر الله له وأدخله الجنة ومنها الاستغفار والتوب
لقوله تعالى كأنوا قليلاً من الليل ما يهجعون وبالأصباح هم
يستغفرون وحديثه ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين
يبقي ثلث الليل الأخير يقول من يدعوني فاستجب له من
يستأني فاعطيه من يستغفرني فأغفر له ومنها التسمية لقوله
تعالى فكوا ما ذكر اسم الله عليه وحديثه أن الشياطين يسفل
الطعام أن لا يذكر اسم الله عليه ومنها الصدق كحديثه أن الصدق

طلب الوسيلة

أخرج الحسن

التنفير والتفريق
التفقه في الدين

الوضوء وركعتاه

اليمين
الرفق

الاستغفار والتوب

التسمية

الصدق

بهدي

بهدي إلى البر وأن البر بهدي إلى الجنة وأن الرجل ليصدق حتى يكتب
عنده صدقاً وأن الكذب بهدي إلى الجور وأن الجور بهدي إلى
الدار وأن الرجل ليكذب حتى يكتب عنده كذاباً ومنها الرفق حديث
مسلم أن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على
العنف وما لا يعطي على ما سواه ومنها الشكر حديث أن الله ليس
عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها
ومنها التقوى حديثه أن الله يحب العبد المتقي الخفي ومنها
تشميت العاطس حديث البخاري أن الله يحب العطاس ويكره التثا
فاذا عطس فحمد الله فحقوق على كل مسلم سعه أن يشتمه ومنها الطهور
لحديثه الطهور شرط الإيمان ومنها أما طه الأذى عن الطريق
لحديث مسلم الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها كلمة لا إله إلا الله
وأدناها أما طه الأذى عن الطريق وبالجملة أختلف الحديث في
شعب الإيمان والإسلام كما خالفهم في عدد الكبار فمنهم من قال
أن العدد ثمة غير معتبر لا اختلاف في روايتي الشيخين فلا ينحصر
شعبهما فيما ذكر بل تجاوز الحكل ما ورد في الشرع من الاختلاف
الحسنة والأفعال المرضية ولا سيما أن الأمانة الدين الأنوار
والشرع الاطهر فاعلوا وتركوا فمن ترك المنهيات كلها وأتى بالأمور
برمتها فقد فاز فوزاً عظيماً وأى هذا أشار حديث مسلم أن أول
زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والتي تليها على أضواء
كوكب دري في السماء لكل أمر منهم زوجتان اثنتان يرى منهن سوهما
من وراء الحجاب وما في الجنة أعزب وخديك الشيخين أن أهل الجنة
ليتراوون أهل الغرف من فوقهم كما تراوون الكوكب الذي الغابر في
الافق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك

الرفق

الشكر

التقوى

تب تشميت العاطس
الطهور

أما طه الأذى عن الطريق

ترك المنهيات
وأى بالأمور

الإيمان بالله ورسوله

منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا
 بالله وصدقوا المرسلين ولا شك انه عليه الصلوة والسلام افضل فيه
 على الايمان والمصدق برسلكه مع التقييد بالتفاضل فيما بينهم من ترك
 المنهيات والالتفات بالامور ومنهم من قال ان العدد معتبر واختلاف
 البهق والخلي وكذلك عددا شيعتهما في كتابهما بما يودي اليه
 التطويل المستلزم للتفصيل في انباء ذكرها قرعة للمعين يا خسر ما يمكن
 من اعدادك الشيخين لعل الله عز وجل ينفعنا به ويجعلنا من المقربين
 اليه فصارت رسالتنا هذه جامعة لآل التوحيد وجواهر التمجيد
 المنوطين بكلام رب العزة سيما هذه السورة ولذلك تراها متداولة
 بين الناس وميزانا في الاذلال فامر بقرائنها في مثل صلوة الاستخارة
 وصلوة التوبة وصلوة الاحرام والطواف وغير ذلك من المقودات
 في جميع الاوقات فاكثر من ذكرها ارباب الايراد وجزا للمعاد وتو
 الى الابداد من رب العباد بما احتوى عليه الهادي الى ما لديه
 المفتحي لخير الافكار في ذلك فضلا عن ذاته وصفاته ولذلك قيل
 العجز عن درك الادراك ادراكك والبحث عن سر الذات اشراك
 فبالعين لا يرى الا صغره وبالعقل لا يدرك الا شانه فلما يحصل للمؤمنين
 في دار الآخرة ليس ادراكك حقيقة الذات وكنه الصفات لاستحالة
 بما من البينات بل ادراكك لبعض تجلياته ورويته لبعض شؤناته
 لقوله تعالى لا تدركه الابصار وكحديث مسلم حجاب النور لو كشفه
 لاحرق سموات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه الا ترى الى سياق
 حديث الرؤية سنوت ربكم يوم القيمة كما ترون النور ليلة البدر
 لان الراي له لا يرى حقيقة ذاته هل هي من ذهب او غير وهل هي
 اسود كما قال المجنون او غيره بل انما يرى منه بعض صنوته وكذلك
 في الدنيا

البحث عن سر الذات اشراك

في الدنيا ترى العيون منه تعالى بعض مصنوعات من سطوح الجواهر
 واشكالها والوانها وتذكرك القلوب والعقول بعض شؤناته فاما
 في مناجاته يتصور منه تعالى هيئة عظيمة حاله في عقله ليست
 عين حقيقة ذاته والا كما ان عرضا قائما بغيره تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا بل هي جهة ملاحظة ولذلك قيل كلما خطر ببالك فالد
 وراء ذلك فاذا انتقل الامر الى دار الآخرة يظهر للمؤمن فيها ما ظهر
 للعقول في دار الدنيا ويظهر للعقول ثمة ما هو الكول وارف ليس عين
 حقيقة ذاته الاعلى الذي هو عليه في نفس الامر والالزم من اوقات
 ادراكه تعالى لذاته لا دراكك غيره له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
 فمع مجرد التجليات لجميع المؤمنين والمؤمنات في ايام الجمع والخوا
 في البكرة والعشيات ابد الابدين لن تنال الادراك الى حقيقة ذات
 رب العالمين فمن كل ذات وعلى جميعهم ما ولكن محروم عن ادراك
 كنه ذاته الا ذهات فضلا عن الابصار فاعبروا يا اولي الابصار في
 الغاف رمز لقيام المقدورات في عرصات القيمة لسلطان قدرته فيخا
 في افواههم وافعالهم وعقائدهم فلا حاجة من ذلك الا يجعلنا وقاية
 له بان تنب الشر والنقص لنا وجعله وقاية لنا بان تنب الخير
 والكمال اليه كما قال ادبني ربني فاحسن تاديبني وفي اللام اشارة الى
 كمال قدرته في ملكه وملكوته بحيث لا منازع له في ذرة من ذرات
 مصنوعاته فاختص امر الخلق في ذاته اختصار الجز في كليته لكن
 نسبتها اليه تعالى نسبة الخلق الى الخالق عند المتكلمين ونسبة القول
 الى العلة عند الحكماء الراسخين ونسبة المظهر الى الظاهر عند ارباب
 الحقيقة من المتصوفين فالوجودات والمعدومات الممكنة والمستنفات
 راجعة الى صفاته الراجعة الى صفاته رجوع النفوس لتناقضها

95

حي

صهم

ق

سبهم

ل

فمع ان النقص ليس عين ناقصها بل منه لظهور شئ من شؤناة فيها
 كذلك ليس المصنوع عين الصانع تعالى بل ظهور من ظهوراته وفيض من
 فيوضاته يجبر عند بلان الهواء بالخلق وبلان الخواص بالظهور لظهور
 الذات في حياته الظاهرة في سائر صفاته الظاهرة في اسمائه الظاهرة في
 افعاله الظاهرة في ذلقة الرجعة اليه تعالى بالوجه الذي هو في الهاء
 اشارة الى رجوع هدايات المهتدين طهرايته كرجوع هويا بنهر لندرة
 الرجعة لذاته فمنه كل هويات وبيده جميع الهدايات وفي احوال اشارة لولاية
 لاوليائه الذين ولو اعن غيره مدبرين واليه مستقبلين فصاروا في ليج وصالحه
 مستغرقين وفي الالف تنبيه على الفة كل شئ بذاته لكونه ظهورا من
 ظهوراته وتجليا من تجلياته بحيث لا يخص في ذلك فيضات ذاته وفي
 الهاء اشارة الى اختصاص جنس الحمد وافاده من حيث جمع وفرقة بذاته
 لرجوع جميع الاوصاف الجميلة اليه جمعا ورفقا فمنه كل كمال واليه يرجع
 الاحوال وفي الدال دلالة كل دليل ودوام كل جميل بمن ناه في نفوسه
 النقال والقتل وفي الصاد بيان لصديق الصادقين في الاقوال والاركان
 والحيات اجمعين في عبادة رب العالمين وترك جهاد الخلق اجمعين
 وفي الميم بيان لكمال فريجه اليه كل كمال وتبلا شئ فيه كمال وجمال
 وفي النباء ندائه لعباده بالتهدي ليوم المعاد وفي الكاف كفاية لعباده
 بحجوده في ذاته فلا يحتاجون في شؤناة بنهر لغيره **لو كانت فيهما اهل**
الاله لفسدنا وفي النون منته له على عباده في ايجاده وارشاده
 وفي الهاء فواشدا لا يحويها مواشدا عواشدا زوايدا وزوايدا عوايدا
 ومجموع الصوفين تحقيق لثروز العالمين من قول بلاكلام وكتابتة بلا
 اقلام فافهم الامور عليك السلام في الجلا لمتين اشارة الى المتينتين
 مرتبة الذات وحدها ومرتبة الذات مع صفاتها وفي ضمائر الثلاثة

تنبيه

هـ

و

ا

ح

د

ص

م

ي

ك

ن

الله

الجلا لمتين
القطر الثلاثة

96 تنبيه على التنزيه والتشبيه والجمع بينهما وعبارة اخرى على الجمع والفروق
 والجمع بينهما فمقام الاحدية يقتضي التنزيه ومقام الاسما يقتضي التشبيه
 الوحي اليه بحقوقه تعالى **يد الله فوق ايديهم** ومقام الالهية يقتضي الجمع
 بينهما وعبارة اخرى مقام الذات يقتضي الجمع لجمع جميع الكمالات ومقام
 الخلق المعبر عنه بالكونين يقتضي الفروق لا فتراف كمالاته الخلقية في مخلوقاته
 المقنني لرجوعها اليه ولذلك يستحق جميع حمد عباده ومقام الصفات
 يقتضي الجمع بين المفيض الحق والمستفيض الخلق فهي مستفيضه من الذات
 الحق ومفيضه على المكون الخلق لتوقف الاستفاضة على وجود المكناسبة
 بين المستفيض والمفيض على ما قرر في عالمي الحكمة والكلام ولذلك تراهم
 يستعينون في احوالهم باسمائه الحسنى ويصلون على ارباب الوحي
 وعلى من ينتمي اليهم وفي حروفها التي هي سبعة واربعون اشارة الى
 التوحيدات التسع من العوالم الاربعين اما الاول فلان التوحيد اما
 باللسان او الكتاب او الاركان من الهواء والخواص والخواص الخواص
 واما الثاني فلان العوالم عندهم هكذا العقل فالنفس فالهوى فالطبيعة بيان العوالم
 فالملك الاطلس فالكرسي فالافلاك السبعة ولكواكب السبعة فالبروج
 الاثني عشر فالعناصر الاربعة فالوالميد الثلاثة مع الانسان وايضا
 فيها اشارة الى مفضل وظائف القولة كما قاله كالبى وتبعه البيهقي
 اخذ مما قاله احمد بن حنبل ان في كل منها حديثا معتبرا فسردها هنا
 وان قد منا طرفا منها شهيا على من يراجع اليها فنقول تعلم حديث
 البخاري افضلكم من تعلم القرآن وعلمه ومنها ما رواه حديث الشيخان
 ناهدا والقرآن فوالذي نفسي بيده هو اشد نفلا من الامل في عقلها
 ومنها احضار القلب عند قرآنة حديث ابن مسعود لا تهزوا القرآن
 هز الشفر ولا تنثروه نثر الدقل وقفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب

التوحيد التسع
العوالم الاربعين

العوالم الثلاثة

كيفية قراءة
القرآن

حضور القلب

وحديث أبي ذر رآه قام صلى الله عليه وسلم بآية حتى أصبح ان تعذبهم
 فانهم عبادك وان تغفر لهم فأنك انت العزيز الحكيم فقال اني شئت
 ربي الشفاعة لامي فاعطاها يوم القيمة وهي نائلة من لا يشرك بالله
 شيئا ومنها الاستعاذة لقوله تعالى **واذ قرأت القرآن فاستعذ**
بالله من الشيطان الرجيم وحديث عبد الله كان يعلمنا ان نقول اللهم
 اني اعوذ بك من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه اي موت
 وشعر وكبرياء عطا ومنها البكا لحديث سعد بن مالك سمعته يقول
 ان هذا القرآن نزل بحزن وكآبة فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تنكبوا فبكوا
 وتغفوا به فن لم يتغن به فليس منا ومنها قراءة شيء من اوله بعد ختمه
 لحديث ابن عباس يا رسول الله اي الاعمال افضل قال الخال المر محل
 قالوا يا رسول الله وما الخال المر محل قال الذي يقرأ من اول القرآن
 الى آخره ومن آخره الى اوله ومنها التكبير والتخيم والتصلية مع الضيق
 بعد كل سورة سيما من سورة والضحي الى آخر القرآن لقوله تعالى **وكبره**
تكبيرا مع حديث احمد عن ابن عباس في اوقات منها على ابي بن كعب
 فامرني بالتكبير قال فرأته منها على النبي صلى الله عليه وسلم فامرني
 بذلك وحديث حذيفة صليت خلفه فقرأ سورة فلما ختمها قال اللهم
 ربنا لك الحمد ثلاثا بعد كل سورة وحديث ابي هريرة من قرأ القرآن
 وحمد الرب وصل على النبي صلى الله عليه وسلم واستغفر ربه فقد طلب
 الخير مكانه ومنها جمع اهله عند ختم حديث اسير كان اذا ختم جمع
 اهله وكانوا يحبون ختم اول النهار والليل ومنها ختم بما روي
 على بن حنين عن النبي صلى الله عليه وسلم لانه وان كان ملقظا
 فنقول في امثال هذا المقام قال اذا ختم القرآن حمد الله بحمده
 وهو قائل يقول الحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي خلق

الاستعاذة

البكا

قراءة شيء من اوله بعد ختمها

التكبير والتخيم
سيما من سورة الضحى

بعد القراءة

جمع اهله عند ختمه

ما يقال اذا ختم القرآن

97
 السماوات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون
 لا اله الا الله وكذب العاد كون بالله وضكوا اضلالا بعيدا لا اله الا الله
 وكذب المشركون بالله من العرب والمجوس واليهود والنصارى والصا
 ومن دعى لله وكذرا وصاحبة وصدا وشبهها او مثلا بينا او عدلا فانت
 ربنا اعظم من ان يتخذ شركا فيما ذلقت والحمد لله الذي لم يتخذ
 وكذرا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره
 تكبير الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا والحمد
 لله الذي انزل على عبده الكتاب الى قوله كذبا الحمد لله الذي له
 ما في وما في الارض وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير يعلم ما يلج
 في الارض وما يخرج منها الآية والحمد لله فاطر السموات والارض
 الاليتين والحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما
 يشركون بل الله خير وابقى واحكم واكرم واجل واعظم مما يشركون
 والحمد لله بل اكثر ههنا لا يؤمنون صدق الله وبلغت رسله **وانا على**
ذلكم من الشاهدين اللهم صل على جميع الملائكة والمرسلين وارحم
 عبادك المؤمنين من اهل السموات والارضين واختم لنا بخير وافتح
 لنا بخير وبارك لنا في القرآن العظيم وانفصنا بالآيات والذكر الحكيم
 ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وكان يقول مثل ذلك اذا
 افتتح القرآن ومنها المنظر لقوله تعالى **لا اله الا المظهر**
 وحديث ابن عباس قال من استمع حرفا من كتاب الله طاهر اكتب
 له عشر حسنة ومحيت عنه عشر سيئة ورفعت له عشر درجة
 ومن قرأ حرفا من كتاب الله في صلاة فاعدا كتب له خمس حسنة
 ومحيت عنه خمسون سيئة ورفعت له خمسون درجة ومن قرأ
 حرفا من كتاب الله في صلاة قائما كتب له مائة حسنة ومحيت

يقال ايضا عند الافتتاح
المنظر

عند مائة سيئة ورفعت له مائة درجة ومن قرأه فحتمه كتب له
 عند الله دعوة مجابة أو مؤخره قال صلى الله عليه وسلم حتمه من
 حيث علمه قال البيهقي في أسناده حفص بن عمر وهو مجهول وحديث
 عمرو بن حزم لا يمس القرآن الا طاهر ومنها سوال الحنة والاستفاضة
 من النار عند ذكرها لحديث عوف الا شجعي كان لا يمر بآية رحمة
 الا وقف فسأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف فتعوذ ومنها تصديق الله
 تعالى فيما اخبر عن نفسه لحديث ابي هريرة كان اذا قرأ **اليس ذلك**
بقادر على ان يحيي الموتى قال بلى واذا قرأ **ليس الله باحكم الحاكمين**
 قال بلى وفي رواية اخرى **وانا على ذلك من الشاهدين** وقد
 ذكر كثير من ذلك ومنها السجدة في خمسة عشر موضعا لحديث عمرو بن
 العاص انه عليه الصلوة والسلام اقرأ في خمسة عشر سجدة في القرآن
 منها ثلاث في المفضل وفي سورة الحج سجدتان ومنها ملازمة حديث
 علي كان لا يجزئه عن القرآن بشئ ليس الحنابة ومنها السواك والمضمضة
 عند قراءة حديث حذيفة كان يشوص فاه بالسواك اي للصلوة
 والقراءة وحديث علي امرنا بالسواك لان العهد اذا قام يصلي
 اتاه الملك يقوم خلفه فيسمع القرآن ويدنو اذ لا يزال يسمع
 ويدنو حتى يضع فاه على فيه فلا يقرأ آية الا كانت في جوف الملك
 ومنها ليس الحسن والتطيب عند قراءة تعظيما له ومنها الجهر بقراءة
 ليلا لحديث ابن عباس كان في حجرة لولياء حافظا ان يتعلمها
 لفعل والاسرار بها نهارا ليحيا بها لحديث عائشة رجلا جهر
 وربما سر ومنها ان لا يقطع لكلمة الناس لحديث البخاري
 كان ابن عمر اذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه ومنها خسين
 الصوت به لحديث البراء بن عازب قال زينا القرآن باصواتكم

ومنها

سوال الحنة

تصديق الله تعالى بما
 اخبر عن نفسه

السجدة

السواك والمضمضة
 عند القراءة

ليس الحسن والتطيب
 عند القراءة

الجهر بالقراءة

لا يقطع القراءة لكلمة الناس

تخسين الصوت

الترتيل 98
 في كم يقرأ القرآن

ومنها

ترتيله لقوله تعالى **ورتل القرآن ترتيلا** وحديث البخاري عن عبد الله
 ابن عمر انه سئل عليه الصلوة والسلام في كم يقرأ القرآن قال في
 اربعين يوما ثم قال في شهر ثم قال في عشرين ثم قال في خمسة
 عشرة ثم قال في عشرة ثم قال في سبع ثم قال في سبع ومنها ان يعلم
 انه افضل الكلام لحديث ابي هريرة فضل القرآن على سائر الكلام كفضل
 الرحمن على سائر خلقه ومنها ترك الغريب لحديث عبد الله انبهوا
 ولا يتبعوا افقد كفيتم ومنها القراءة في المصحف لحديث اويس الثقفي
 قال صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن في المصحف كتب له الف حسنة
 ومن قرأه في غير المصحف اظنه قال فالف حسنة ومنها ان تكون
 القراءة في الصلوة لحديث عائشة قال صلى الله عليه وسلم قراءة القرآن
 في الصلوة افضل من قراءة في غير الصلوة وقراءة في غيرها افضل من
 التبليغ والتكبير وهما افضل من الصدقة وهي افضل من الصوم
 والصوم حنة من النار ومنها عرضة في كل سنة على من هو اعلم
 هذه لحديث ابن عباس كان يلقاه جبريل في كل ليلة من رمضان
 فيدارسه القرآن ومنها الاستكثار من قراءة في رمضان لقوله
 تعالى **شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن** وحديث واثلة انه
 عليه الصلوة والسلام قال انزلت صحف ابراهيم اول ليلة من رمضان
 وانزلت التوراة لست مضين من رمضان وانزل الانجيل لثلاث عشر
 ليلة خلت من رمضان وانزل الزبور لثمان عشر ليلة خلت من
 رمضان وانزل القرآن لاربع عشر ليلة خلت من رمضان ومنها
 ترك العمارات فيه لحديث ابي هريرة مرأه في القرآن كقر ومنها ترك
 التفسير بالظن لقوله تعالى **ولا تقف ما ليس لك به علم** وحديث
 ابن عباس من قال في القرآن بغير علم فكليته مقفولة من النار

القرآن افضل الكلام

ترك الغريب

القراءة في المصحف
 القراءة في الصلاة

عرضة على من هو اعلم

الاستكثار من قرأه في رمضان

بيان اوقات نزول الصحف
 والكتب في رمضان

ترك العمارات فيه

ترك التفسير بالظن

ومنها ان لا يؤخذ لارض العدو حديث ابن عمر بنى رسول الله صلى الله عليه
 ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو ومنها قرأت
 بالتخفيف حديث زيد بن ثابت نزل القرآن بالتخفيف ومنها الاعتدال في
 وترك الاذلاط لحديث الحلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي بكر رضي
 الله عنه وهو يخاف ومر بقرضى الله عنه وهو يجهر ومر ببلال رضي الله عنه
 وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة فقال لابي بكر اني مررت
 بك وانت تخاف فقال اناحي فقال ارفع شيئاً وقال لهر مررت بك
 وانت تجهر قال اطرد الشيطان واوقف الوساوس قال اخفض شيئاً
 وقال لبلال مررت بك وانت تقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة
 قال اخذ الطيب بالطيب قال اقرأ السورة على وجهها ومنها استيفاء
 كل حرف حق ومنها الايات بالتسمية لحديث ام سلمة انه عليه الصلاة
 والسلام قرأ في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم ففعلها اية الحمد لله رب
 العالمين آمين الرحمن الرحيم ذلك ايات ما لك يوم الدين اربع ايات
 قال هكذا اياك نعبد واياك نستعين وجمع خمس أصابع ومنها الدعاء
 عقب كل سورة دنيا واخرة لكونه مظان الاستجابة ومنها ان لا يرفع
 عليه شيئاً ولا يطالب في تعليمه عوضاً لقوله تعالى ان اجري للعلى الله
 وان يعلم لمن يرغب فيه ومنها ان لا يأخذ الا من اهله علمه او رعا
 ومنها ان لا يعطل مصحفاً عنه فيقرأ منه كل يوم شيئاً ومنها ان يجمع
 بين الحفظ والمصنف ومنها ان يتجرب كونه حق في الصلاة ومنها
 ان يجمع فكره فيه بحيث يستغرق في لجة كأنه يسمع من الله تعالى من
 جميع الجهات بجميع القوى الظاهرة والباطنة وفي جميع الاوقات
 كأنه ارتفع عن نظره الزمان والمكان وما احتوا عليه فصار لا آخر
 اولاً والظاهر باطناً فيعلم ان لا تغير في ذاته تعالى ولا في صفاته بل في
 شؤناته

لا يؤخذ لارض العدو
 القراءة بالتخفيف
 القراءة بالاعتدال
 استيفاء كل حرف حق
 الايات بالتسمية
 وعدّها آية
 الدعاء عقب كل سورة
 ان لا يرفع عليه شيئاً
 اخذ من العالم الورع
 يجمع بين الحفظ والمصنف
 يتجرب كونه حق في الصلاة
 وان يجمع فكره فيه

شؤناته وتجلياته الجمالية والخلالية في كل ذرة من ذرات الكائنات
 بحيث لا يتكرر تجلياً في كل يوم هو في شأن اي وقت وان وفي وقوع
 هذه السورة ثالثة سور القرآن باعتبار الفهم وثالثة عشر بعد المائة
 باعتبار القراءة اشارة لا يخفى على اهلها هي ان توحيد العاقي المبتدري
 يكون من قول الثلاثة بخلاف الخاقي فيكون من جميع سلاميه التي هي
 اكثر من عدد سور القرآن وهي مائة واربعه عشر لحديث مسلم عن
 عن عائشة انه خلق كل انسان من بني ادم على ستين وثلاثمائة مفضل
 فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل
 حجراً عن طريق الناس او شوكه او عظماً عن طريق او امر بامر معروف او نهى
 عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة السلاهي فانه يمني ويروي
 بمشي يؤخذ وقد حرم نفسه عن النار فبالجملة ان كمال التوحيد
 لا يكون الا بصرف جميع القوى الظاهرة والباطنة في جميع الاوقات
 الى عبادة رب الارض والسوات وهذا هو الموصى اليه بقوله تعالى وقيل
 من عبادي الشكور لان الشكر الكامل والايمان والاسلام اكمل ملين
 لا يكون بدون ذلك الصرف في جميع الاوقات وبهذا يظهر تفاوت
 الاشخاص فيما ذكر من الامور الثلاثة مع الاكتفاء لدخول الجنة بمجرد
 التصديق القلبي واقرار اللسان لحديث عبادة بن الصامت من شهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله وان عيسى
 عبده ورسوله وكلمته القاها الى مريم وروح منه والجنة والنار حق
 ادخله الله الجنة على ما كان من العمل وهذا ظاهر في رد المعتزلة
 والخوارج القائلين بان صاحب الكبيرة من اهل القبلة ليس بمؤمن
 ولا كافراً وكافراً علم ان هذه الاحاديث التي ذكرناها في وظائف
 الفاري قد اسندتها البهني في كتابه كاحاديث فضائل سورة وبعض

وتخرج سورة الاخلاص ثالثة

كل انسان مفضل

بما يكون كمال التوحيد

هذا الحديث ظاهر في المعنوية

بما يكون كمال التوحيد

الصلوة باسم القرآن

فضل الفاتحة وخواتم سور القرآن

الصلوة نصفين

القرآن شفيها

البقرة والاعراف

آية الكرسي

أبانتها فمنها ما روي عن أبي هريرة من صلى صلوة لم يقرأ فيها بسم
 القرآن فهي خراج فهي خراج فهي خراج وما روي عن ابن عباس نزل
 ملك لم ينزل قبل قط فقال يا محمد ابشر بنورين أو بينهما لربك فهي آية
فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة وما روي عن أنس رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أعطاني فيها من به علي أي أعطيتك
فاتحة الكتاب وهي من كنوز عرشي ثم قسمتها بيني وبينك نصفين
 وما روي مسلم عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال قال الله عز وجل فسميت
الصلوة بيني وبين عبدتي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدتي
 ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدي عبدتي
 يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله أني علي عبدتي يقول العبد
مالك يوم الدين يقول الله حمدي عبدتي يقول العبد أياك نعبد
وأياك نستعين يقول الله هذه بيني وبين عبدتي ولعبدتي
 ما سأل يقول العبد أهدنا الصراط المستقيم إلى آخرها يقول الله
 فهو لا لعبدتي ولعبدتي ما سأل ومنها ما روي مسلم عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه قال أفروا القرآن فإنه يجيء يوم القيمة
شفيها لأصحابه أفروا البقرة وآل عمران فانهما الزهراوان يأتیان
 يوم القيمة كأنهما غمامتان أو غيابتان أو كأنهما فرقان من طير
 صواف يحاجان عن صاحبهما أفروا سورة البقرة فإن أخذها بركة
 وتركها حسرة ولا يستطيعها البطلة أي السحرة ومنها ما رواه
 مسلم أيضا عن ابن أبي كعب أنه عليه الصلاة والسلام سألته أي
 آية في كتاب الله أعظم فقال آية الكرسي فقال ليهنك الله أعلم
 أبا منذر أنه لي لسانا وشفتين تقدس لك عند ساق العرش
 وما رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سورة البقرة
 فيها

فضل مواضع على كل على الناس بسلامة

فيها آية سيداي القرآن لا تقرأ في بيت وفيه شيطان الا خرج منه آية
 الكرسي ومنها ما رواه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فضلت
 على الناس ثلاث جعلت الارض كلها لنا مسجدا وجعلت تربتها طهورا
 وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وأوتيت هؤلاء الآيات من آخر سورة
 البقرة من كنز من تحت العرش لربيعط أحد من بني ولا يقط أحد منه
 بعدي وروي نوح بن بشير أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الله كتب
 كتابا قبل أن يخلق السموات والارض بالفي عام فأنزل منه آيتين ختم بها
 سورة البقرة فلا تقرأان في دار ثلاث ليال الا وفر منها الشيطان ومنها
 ما رواه واثلة بن الأسقع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت مكانا
 التوراة سبع الطوال ومكان الزبور المائتين ومكان الانجيل الثاني
 وفضلت بالمفضل قال أحمد المراد بالمائتين ما بلغت مائة فصاعدا
 وبالثاني ما دونها وفوق المفضل ومنها ما روي جابر لما نزلت سورة
 الانعام سمع عليه الصلاة والسلام أي قال سبحان الله العظيم ثلاث
 مرات ثم قال لقد شتج هذه السورة من الملائكة ما سد الأفق ومنها
 ما رواه ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لمن لكك
 اليوم فيقول له الواحد القهار فيرى السموات والارض ثم يرد فيها
 حتى لقد رأيت المنبر يهتز وابن الجبارون وابن المنكرين فنادوه من
 ناحية اذ ناك ما منا من شهيد ولربك بدع قراءة آخر سورة الاعراف
 في كل جمعة ومنها ما رواه كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفروا
 هودا يوم القيمة وصبر شيبتي هود فاستقم كما أمرت ومنها ما
 عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن أجمع آية في القرآن
 للخير والشرف سورة النحل أن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء
 ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظم لعلمك تذكرون

ما أعطى صلى الله عليه وسلم مكان الكتب من السور

سورة الانعام

آخر سورة الاعراف

سورة هود

سورة النحل

ومنها ما روي عن أبي الدرداء من حفظ عشر آية من أول سورة الكهف
 عصم من الدجال وعن أبي سعيد من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة أضاع له من
 النور ما بينه وبين البيت العتيق ومن قرأ سورة الكهف كما أنزلت كان
 له نور يوم القيامة ومنها ما روي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال إن الله ببارك وتعالى قرأه وبأسين قبل أن يخلق آدم باللف
 عام فلما سمعت آياته في القرآن قالوا طوبى لآمنة ينزل هذا عليهم طوبى
 لا جواف يحمل هذا طوبى لا لسن يتكلم بهذا ومنها ما روي عن عائشة رضي
 الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلوهن الفرف
 ولا تعلقوهن الكتابية وعليهن المغزل وسورة النور ومنها ما روي
 جابر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الكر
 تنزيل النجدة وبارك الذي بيده الملك قال طائوس يفضلات على
 سائر القرآن سبتين حسنة ومنها ما روي عن معقل بن يسار أنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ آية سبعت ابتغى وجه الله عز
 وجل غفر له ما تقدم من ذنبه فأفروها عند موتكم وفي رواية أخرى
 موتكم وعن أنس أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء
 قلب وإن قلب القرآن ياسين ومن قرأ آية ياسين كتب الله له بقراءتها
 قراءة القرآن عشرين مرة ومنها ما روي عنه أنه كان يقرأ في كل ليلة
 سورة بني إسرائيل والزمر ومنها ما روي عن أبي هريرة من قرأ حين
 يصبح آية الكرسي وآيتين من أول حم نزل من الكتاب من الله العزيز
 العزيز حفظ في يومه ذلك حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي حفظ
 في ليلة نلك حتى يصبح ومنها ما روي عن أبي هريرة من قرأ الدخان
 في ليلة جمعة أصبح مغفورا له ومنها ما روي عن علي رضي الله عنه أنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء عروس وعروس القرآن الرحمن
 ومنها

عشر آيات من أول سورة
 الكهف
 قراءة سورة الكهف يوم
 الجمعة

طه ويوسف

سورة النور

الم تنزل النجدة
 تبارك الملك

يسين

سورة بني إسرائيل والزمر

آية الكرسي وآيتين
 من أول حم نزل من الكتاب
 من الله العزيز العزيز

سورة الدخان
 سورة الرحمن

أقرب 101

ومنها ما روي عن ابن عباس سورة اقربت ندعى في التوراة المبنيضة
 تبيض وجه صاحبها يوم يسود الوجوه ومنها ما روي عن ابن مسعود
 من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم يصبه فاقة أبدا ومنها ما روي
 عن أبي هريرة سورة في القرآن ثلاثون آية تشفت لصاحبها حتى
 غفر له **تبارك الذي بيده الملك** ومنها ما روي عن ابن عباس إذا
 نزلت تغسل تلك القرآن وقرا آياتها ألغى فروع تغسل سبع القرآن
 وقيل هو الله أحد تغسل تلك القرآن ومنها ما روي عن ثابت من قرأ
 قل هو الله أحد مائتين مرة غفر له ذنب ما بين يمينه وعن أنس من
 قرأه في يوم قل هو الله أحد مائتين مرة كتب له ألف وخمسة حسنة الآات
 يكون عليه دين وروي عن حاتم ومحي عنه ذنوب خمسين سنة وعنده
 من أراد أن ينال على فراشه من الليل فنام على عينيته ثم قرأ قل هو الله
 أحد مائة مرة فإذا كان يوم القيامة يقول الرب يا عبدي أدخل على عينيكي
 وعن ابن عباس من صلى ركعتين يقرأ فيهما قل هو الله أحد ثلاثين مرة
 بني له ألف قصر من ذهب في الجنة ومن قرأها في صلاة بني له مائة قصر
 في الجنة ومن قرأها إذا دخل على أهله أصاب أهله وجبراته منها
 خيرا ومنها ما روي عن عقبة لقد أنزلت على آيات لمرار ولير مثلهن
 المعوذتين وعنه فإني لا أعلمك خير سورتين قرئتاً ففعلهما آياهما
 وعنه أيضا بينما أنا أسير مع النبي صلى الله عليه وسلم فيما بين الجحفة
 والابواء إذ غشنا ريح وظلمة شديدة فجعل يتعوذ بهما ويقول يا عبقة
 تعوذ بهما فما تعوذ متعوذ عنكهما وسعته يؤمن بهما في الصلوة
 وفي رواية أخرى لم ما سئل سائل عنكهما وعنه أمرني أن أقراء
 المعوذتين في كل صلاة وعنه أيضا كنت أقراء من يوسف وسورة هود
 فقال يا عبقة اقراء بعوذ برب الفلق واعوذ برب الناس ففعلت لن تقوا

الواقعة

تبارك الملك

إذا نزلت
 قل يا أيها الكافرون

قل هو الله أحد

غير صح

المعوذتين

فعله

سورة احب الي الله عز وجل وابلغ عنده منها فان استطعت ان لا
تغفرك فافعل وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع يديه ثم نفث
فيهما قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم
يسج بهما ما استطاع من جسده يبداء بهما على راسه ووجهه ومأ
أقل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات قال البيهقي بنوعا للحكي هذه
احاديث دالة على التفاضل بين النبوة والايات كقولك تعالى ما ننسخ
من آية او ننسخها من غير منها او مثلها لكن لا من حيث دلالتها
على المعنى القاسم بالذات ولا من حيث الاعجاز بل من حيث الانتفاع
فايات الامر والنهي والوعود والوعيد خير من نحو ايات القصص كونها
تاكيد للامر والنهي وكذلك ما اشتماله على صفاته واسماؤه اكثر
يكون افضل مما ليس كذلك وما المقصود منه الاول افضل مما
المقصود منه الثاني لتوقف الثاني على الاول دون العكس ومن
ثم اجمعوا على تفضيل القرآن على غيره من الكتب المنزلة وقيل
التفضيل تعديدي فلا يظهر وجه كائنا الزكوة وركعات الصلوة
وتفضيل بعض الايام والاشهر والايام والاماكن على بعض فظهر لك من
هذا الذي ذكرناه لك على سبيل الاختصار والايجاز ان مدح القرآن
واياته بحر لا ساحل له بل ساء لا اوج له ورد مدحه كلها وجزئيا
ومطلقا ومقيدا وصراحة وصمنا ومطابقة والتزاما فلا يغتر
رغبته بما يقوى سمعك من كلام بعض المتأخرين والطاعنين
في كثير من المفسرين الذين يقولون عليهم علومهم وعقولهم غيرهم
حيث نقلوا احاديث في فضائل كل سورة سورة وبعض آياتها
احاديث موضوعات لا ينبغي ان تقع في كتاب فضلا عن تفسير لا خيال

فتعقل قول البيهقي هذه احاديث
ولت على التفاضل بين النبوة والايات
من حيث الانتفاع كالبينة

تفضيل القرآن على غيره من الكتب
المنزلة

قوله على احاديث الموضوعات
في التفسير

كونها

ليين 102 كونها نقلا بالمعنى كما دأب الفقهاء او بالقوى كما هو دأب بعض النحويين
فما في كتبهم حديث ذكره الا ويمكن ان يرجع الى شئ مما ذكرناه من
الفضائل العامة او الخاصة مطابقة او تضامنا او التزاما فلهي وان كان
بعضها موضوعات من حيث النظم والعبارة التي التزمها المتحدثون
لكنه يمكن ادراجها في غير الموضوعات من الضعاف والحق والصحة
من حيث المعنى وحسن الظن بهؤلاء ايضاً ذلك والا فالمدح فيهم
يكون قد حاق في اكثر علوم الامة لرجوعها اليهم نفهم او الى تصنيفها
ومن جملة ذلك ما روي عن انس بن مالك انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله احد على طهارة مائة مرة
كطهره للصلوة يبدأ بقراءة الكتاب كتب له بكل حرف عشر حسنة
ومحبت عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وبني له مائة قصر
في الجنة ورفع له من العمل في يومه ذلك مثل عمل بني وكافا قراء
القرآن ثلاثة وثلاثين مرة وجعلت له برأة من الشرك ومحضرة
للملائكة ومنفرة للشياطين وهادوي حول العرش تذكر صاحبها
حتى ينظر الله اليه فاذا نظر الله اليه لم يعذب به قال البيهقي تفرد به
الحليل بن مرة وهو من الضعفاء الذين يكتب حديثهم فان قلت لا يمكن
ذلك لا استلزامه من رواية غير النبي صلى الله عليه وسلم وكما قيل به الا
طائفة من الرافضة قلت على طريق تقدير الاعتداد بالحديث ما اول
بات المراد امة بني او واحد من امة بني او النبي بالمعنى اللغوي الى
غير ذلك مما لا يخفى على الفطن الزكي لكنهم لما راوها مني لفة لما في
كتب الصحاح حكموا عليها بالوضع حفظا للاحاديد عن دسيسة اهل
البدع والضلال شكر الله سبحانه عليهم ثم اعلم انا كثرنا لك في هذه الكثرة
بعض المسائل لغرضها مع مناسبة لها بكل ما ذكرت فيه واشتد لك

حديث انس بن مالك في فضل
قراءة سورة الاخلاص

فيها الى براهين لا يثبت الواجب وتوحيد بني ورت عن ثلثا شرة
والى احاديث تجاوزت عن الف نسبتها لاربابها شهيدا لمرادها لكن
المشهور في اثبات الواجب تعالى برهان التطبيق والعريش والنضائف
وتقرير الاول ان الممكنة على تقدير عدم امكانها الى واجب لذاته
تسلسل الى غير النهاية فبعد تطبيق جملة منها من المعلوم الاخير الى
غير النهاية على جملة اخرى منها ما هي قبله بواحد الى غير النهاية
او ان يستغرق احاد الثانية احاد الاولى فيلزم مساوات الجزء لكل
اولا فيلزم الاقطاع وتقرير الثاني ان ما بين كل علمتين متناه فذلك
المجموع ضرورة ان الزايد على لكتناه بكتناه متناه وتقرير الثالث ان
فيما قبل المعلوم الاخير عللا متساوية لمعولاتها مع اختصاصه بمعلولة
بلائية فلا بد ان يوجد فيما قبلها ما يخصه العلية دون المعول لية
هو بل من استحالة زيادة احد المتضايفين على الاخر قال المتكلمون
مبني على هذه البراهين عن ان الممكن لا يترجح احد طرفيه على الاخر
بحيث يكفي فيه بل لا بد من مرجح خارج عنه لا يكون ممكنا دفعا للدور
والسلسل وذلك لانه لا يخلو اما ان يترجح احد طرفيه من الوجود
والعدم على الاخر بنفسه او لا والشا في فيه المطلوب المستلزم لاحتمال
لغيره والاول يستلزم الترجيح بلا مرجح لتساوي الطرفين بالنسبة
الى الممكن فلا يقتضي مرتبة احدهما على الاخر وبعبارة اخرى اما ان
يترجح الطرفان معا او يتساويا معا او يترجح طرفا لوجوده على العدم
او بالعكس والاولان ظاهر البطلان وكذلك الاخيران لما مر الى غير
ذلك مما مر بعضه في محله فبالجملة احتياج الممكن الخاص الى ما يفيقه
الوجود وتوابعه ضروري او كالضروري وكونه واجبا لذاته دفعا
للدور والسلسل كذلك ضروري او كالضروري فبهذا الذي ذكرناه

برهان التطبيق والعريش
والنضائف

لك استغنيت عما طولوا فيه بل كعربي انك تجد فيه ما لم تحذره في غيره 103
فاسمع جميع ذلك حاشا لك رب العالمين ومصليا على الانبياء والمرسلين
ثمرات من خصايص هذه السورة ما رواه الفخر الى في كتابه الاحياء انها
ماخوذة في جملة سورتي اوراد سيدنا الخضر عليه السلام قال ابراهيم
اليتيم كنت جالسا في فناء الكعبة وانا في النهليل والنسيم والضجيد
في اي رجل فلم علي وحلبس عن يميني ولما راح من وجهها وثيابا
ولا اشد بياضا ولا اطيب ريحا فقلت من انت قال الخضر اريد ان
اهدبك هدية فقلت ما هي قال ان تقول قبل طلوع الشمس وقبل غروبها
سورة الحمد وقل اعوذ برب الناس وقل اعوذ برب الفلق وقل هو الله
احد وقل يا ايها الكافرون واية الكرسي كل واحد سبع مرات اي بهذا
الترتيب او بترتيب الفرات ونقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر سبحا ونصلي على النبي صلى الله عليه وسلم سبحا
وستغفر للمؤمنين والمؤمنات سبحا وستغفر لنفسك وكونك
سبحا ونقول اللهم افعل بي وبهم عاجلا واجلا في الدين والدنيا
والآخرة ما انت له اهل ولا تفعل بنا وبهم يا مولانا ما نحن له اهل
انك عفور رحيم جواد كبير رؤوف رحيم سبع مرات وانظر اول اندع
ذلك غدوة وعشية فقلت من اعطاك هذا فقال محمد صلى الله
عليه وسلم فقلت اخبرني بشوابه فقال اذ الفيتة عليه الصلوة والسلام
فاستله عنه فانه يخبرك به قال ابراهيم بنينا كنت نائما حلتني الخلا
فادخلوني الجنة فرأيت فيها امورا عظيمة فقلت لمن هذه قالوا لمن
يعمل مثل ذلك قال فاكلت من ثمرها وشربت من ما فيها فانا في عليه
الصلوة والسلام في سبعين نبيا وسبعين صفا من ادلائك كل صف
كا بين المشرف والمغرب فسلمت عليه فاخذ بيدي فاستخبرته عن

من خصايص سورة الاخلاص
اوراد سيدنا الخضر عليه السلام

شكة

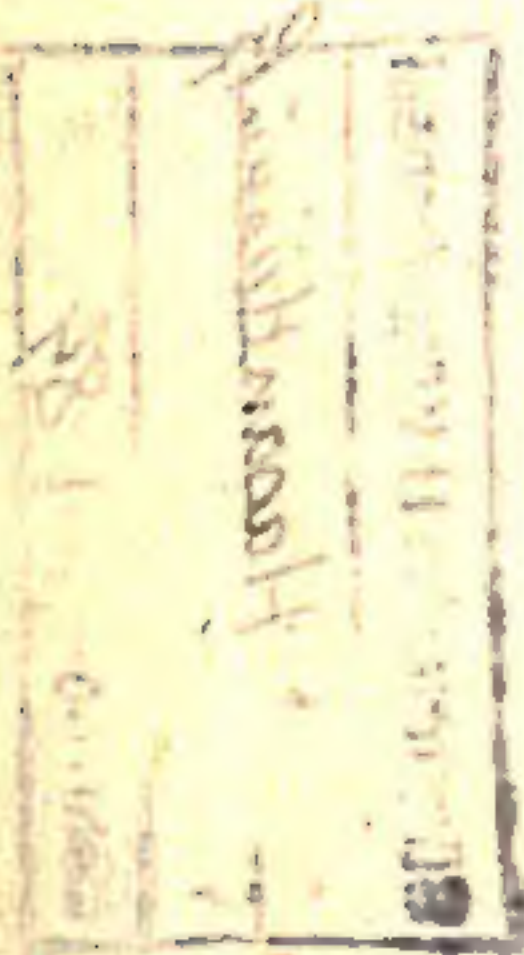
ذلك فقال صدق الحضر هو عاكر اهل الارض ورش الابدال وهو
من جنود الله في الارض فقلت هذا لكل من يعمل هذا فقال والذي
بعثني بالحق نبيا انه ليغطي العامل بهذا وان لم يري الحق
وانه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله عنه غضبه ومقته
ويومر صاحب الشمال ان لا يكتب عليه شيئا الى سنة والذي بعثني
بالحق ما يعمل بمثل هذا الا من دخله الله سعيدها ولم يترك الا من خلفه
الله شقيا وكان ابراهيم مكث بعد ذلك اربعة اشهر لم يطعم
ولم يشرب قال الغزالي من قرأ ذلك عدوة وعشية فقد استكمل
له الفضل وجمع له فضيلة الادعية المذكورة وهي هذه الكلمات
العشر كل واحدة عشر مرات الاول لا اله الا الله وحده لا شريك
له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الثانية سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وثالث حول ولا قوة الا بالله
الثالثة سبحون قدوس رب الملائكة والروح الرابعة سبحان الله
العظيم وبحمده الخامسة استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي
القيوم واتوب اليه السادسة اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي
لما منعت ولا راد لما قضيت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم السابعة
لا اله الا الله الملك الحق المبين الثامنة بسم الله الذي لا يضر مع
اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم التاسعة
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم العاشرة اعوذ بالله السميع
من الشيطان الرجيم رب اعوذ بك من هزات الشياطين واعوذ
بك رب ان يحضرون ومن خصايص هذه السورة ان من يقرأ
بعد صلاة الجمعة سورة الفاتحة سبعا ثم سورة الاخلاص سبعا
ثم المعوذتين سبعا يكون كفارة لما بينها وبين الجمعة المتقدمة
ومن يقرأها


قراءة هذه الكلمات العشر

من خصايص سورة الاخلاص
من يقرأ بعد صلاة الجمعة
وفي يوم عرفة حاجا

يكون 104

ومن يقرأها يوم عرفة حاجا كان او غيره الف مرة كفارة لسنة
الى غير ذلك من خصايصها التي لا تحصى ولنقتصر على ذلك حامدا
لرب العالمين ومصليا على جميع الانبياء والمرسلين وعلى اهلهم
واصحابهم اجمعين سيما محمد خاتم النبيين وآله الطيبين الطاهرين
وصحابة المختارين والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين من
الامة الاربعة المجتهدين ومقلديهم المسترشدين ومشايخ اهل
الطريقة الكارفين الواصلين لحق اليقين الاخذين لصفتهم بالبين
جعلهم الله وايانا من الفرع الاكبر من الامنيين وان يجمع بينهم
وبينهم في جوار رب العالمين مع الالباء والامهات والازواج والاولاد
والبنين اللهم انفع بهذه الرسالة اثر المبتدئين وبلغهم بها
فيها الى مكاشفات انوار الحق اليقين وان لا تزغ قلوبنا
وقلوبهم بما زاعت به قلوب المبتدعين وان ترفع عن
بصائرنا غشاوة الجهل بانوار الدين وان نصلي
ونسلم على خاتم الانبياء والمرسلين عت
بعون الله الملك العلام والصلوة
والسلام على سيدنا محمد البدر النجم
والصحة ومن تبعه
باحسان الى يوم القيام
والحمد لله رب
العالمين
اسمى
١٠





一、二、三、四、五

U. S. N. 100-100000	Hasan Husaini	84
---------------------	---------------	----